

## مجلس ادارت

ولانا سید ابوالحسن علی ندوی  
پروفیسر خلیق احمد نظامی

۲۔ ڈاکٹر نذیر احمد  
۳۔ ضیاء الدین اصلاحی

## معارف کا زر تعاون

ستان میں سالانہ اتنی روپے  
ان میں سالانہ دو سو روپے  
ممالک میں سالانہ  
ہوائی ڈاک بیس پونڈ یا بتیس ڈالر  
بحری ڈاک سات پونڈ یا گیارہ ڈالر  
کستان میں ترسیل زر کا پتہ: حافظ محمد یحیی شیرستان بلڈنگ  
بالمقابل ایس ایم کلج۔ اسٹریٹجک روڈ کراچی  
سالانہ چندہ کی رقم منی آرڈر یا بینک ڈرافٹ کے ذریعہ بھیجیں، بینک ڈرافٹ درج ذیل نام سے ہوائیں:

DARULMUSANNEFIN SHIBLI ACADEMY  
AZAMGARH

رسالہ ہر ماہ کی ۱۵ تاریخ کو شائع ہوتا ہے، اگر کسی مہینے کے آخر تک رسالہ نہ پہنچے تو اس کی اطلاع اگلے ماہ کے پہلے ہفتہ کے اندر دفتر میں ضرور پہنچ جانی چاہیے۔ اس کے بعد رسالہ بھیجنا ممکن نہ ہوگا۔ خط و کتابت کرتے وقت رسالے کے لفافے کے اوپر درج خریداری نمبر کا حوالہ ضرور دیں۔

معارف کی ۱۰ بجنسی کم از کم پانچ روپوں کی خریداری پر دی جائے گی۔  
کمیشن ۲۵٪ ہوگا۔ رقم پیشگی آنی چاہیے۔

## معارف

جلد ۱۵۹ ماہ ذیقعدہ ۱۴۱۷ھ مطابق ماہ مارچ ۱۹۹۷ء عدد ۳  
فہرست مضامین

شذرات ضیاء الدین اصلاحی ۱۷۲-۱۷۳

## مقالات

توراة و انجیل کی دو بشارتیں مولانا ڈاکٹر حبیب ریحان ندوی ازہری، ناظم دارالتحقیق والترجمہ معتمد تعلیم دارالعلوم تاج المساجد بھوپال  
جناب سید علیم اشرف جاشی، ریسرچ اسکالر ۱۸۰-۱۹۱  
کلکتہ الدعوة الاسلامیہ طرابلس، لیبیا  
اقبال کے اردو کلام میں قرآن سے ماخوذ چند اصطلاحات جناب انعام الحق علی، شعبہ اسلامیات ۱۹۲-۲۰۲  
جامعہ عثمان بن فوری، سکوتو، ناٹجیریا۔  
ضمیمہ انسٹریکٹس کورس فارسی مرتبہ علامہ شبلی جناب ڈاکٹر ظفر الاسلام اصلاحی، ریڈر ۲۰۵-۲۰۸  
شعبہ اسلامیات، علی گڑھ مسلم یونیورسٹی۔  
ہندوستان میں عربی سیرت نگاری جناب توقیر احمد اعظمی ندوی، شعبہ عربی، ۲۰۹-۲۱۴  
علی گڑھ مسلم یونیورسٹی۔

## تلخیص و تبصرہ

بنی ہویہ ادران کی حکومت ک۔ ص ۲۱۷-۲۲۴

## آثار علمیہ و تاریخیہ

تراجم کا آغاز جناب مولانا عبداللہ عمادی مرحوم ۲۲۷-۲۳۲

## معارف کی ڈاک

مکتوب اسلام آباد جناب سید عارف نوشاہی، ادارہ معارف ۲۳۳-  
نوشاہیہ، اسلام آباد

مکتوب امریکہ

جناب ریاض الدین احمد صاحب رچ منڈ، امریکہ ۲۳۳-  
ادبیات

غزل جناب شاہ اقبال دودھلوی، دگرہ شریف ردوئی بازار بنگی ۲۳۵-  
غزل جناب براہ احمد اعظمی، خالص پورہ اعظم گڑھ ۲۳۵-  
غزل جناب رث ریاضی، کاشانہ ادب سکھ دیورج مغربی چپڑا بہار ۲۳۶-  
ع۔ ص ۲۳۷-۲۴۰

مطبوعات جدیدہ



# شذرات

شذرات

پاکان ندوی کے مغرب کے بعض مفکرین اور ماہرین تعلیم کے حوالے سے تحریر فرمایا ہے کہ ان کے نزدیک یہ ہے کہ انسان کو اپنی زندگی گزارنے میں زیادہ سے زیادہ مدد مل سکے یا نوع انسانی کے لیے اس سے زیادہ فوائد حاصل ہو سکیں یا اس کی آخری غایت محض اس قدر ہے کہ انسان کو مادی سکے، مغربی نظام تعلیم میں بد اخلاقی بالواسطہ صرف اس حیثیت سے مذکور ہے کہ بالآخر سکے کی تکلیف دہ ثابت ہونگے۔ اس لحاظ سے معیوب نہیں ہے کہ وہ بچے خود کو قابل سوانحہ کی تلاش کے دوسرے حصوں میں ایک ایسے نظام تعلیم کا ذکر کیا ہے جس میں علم حصول کی غایت میں توفیق حاصل ہے اور اس کا آخری مقصد نجات اخروی ہے نہ کہ بیش قرار مشاہدوں کا لیے جاں گداز کوششوں کی ترغیب اس لیے دیتے ہیں کہ بغیر اس خدا شناسی و فلاح اخروی ممکن نہیں۔

مع باید گداخت کہ بے علم نتوان خدا را شناخت

مگر گیر استوار کہ علمت رساند بدار القرار

کی غایت خدا شناسی ہو اس میں طلب علم کا مقصد رضائے الہی حیات اخروی، رفیع جہالت نفسی، یہ وہ لامالہ پاکیزہ نفسی حسن سیرت و کردار طہارت قلب و نظر اور صفائی فکر و عمل کا منظر ہے اس میں فائق ہو گا اس میں اسی قدر احتیاط اور ذمہ داری ہوگی تعلیم یافتہ شخص اپنے کو جواب دہ بجز مانہ حرکت کو قابل مواخذہ سمجھے گا۔ لوگوں کی خدمت و خیر خواہی اور قوم و وطن کی فلاح منع نظر نہ ہوگا۔ اس کا کوئی رویہ شرف و فساد اور ہنگامہ تشدد کا باعث نہ ہوگا، نہ جرائم اور بدعنوانیوں کا پیدا ہوگا اور نہ اپنے ملک قوم سے بے وفائی اور غدری کا کوئی خیال ہی اس کے دل میں آئے گا۔ جو پریشاں حال اور مصیبت زدہ لوگوں کے استحصال سے باز رہے گا۔ اس کے ہاتھ اپنے ہی وطن نامت سے رگین نہ ہونگے، ایسے نظام تعلیم کی بدولت جو معاشرہ وجود میں آئے گا وہ جرائم،

شذرات

نوازش بدعنوانیوں اور گھوٹالوں سے پاک اور جسم و محبت پاکیزگی اور تقدس کا نمونہ ہوگا، طلبہ و اساتذہ میں عزت و احترام اور جسم و شفقت کا رشتہ ہوگا، طلبہ معمولی معمولی بات پر ہنگامہ و تشدد پر آمادہ نہ ہونگے اور اساتذہ اپنے مطالبات سے انتشار و خلفشار نہ برپا کریں گے۔

مگر یہ پاکیزہ نظام تعلیم اب خواب خیال ہو رہا ہے اور یورپ و امریکہ کی سیاسی بالادستی کی وجہ سے نظام تعلیم دنیا پر مسلط ہو رہا ہے جو خدا نا شناسی کی بنا پر مفسد و معائب کا سرچشمہ ہے اس کا اندازہ محض اس سے ہو سکتا ہے کہ یورپ میں تعلیم عام ہونے کے باوجود اخلاقی خرابیوں اور جرائم کی تعداد میں بڑا اضافہ ہو رہا ہے۔ اس کے مقابلے میں ہندوستان علمی و تعلیمی حیثیت سے پس ماندہ ہے یہاں ہر زبان پر علم و تعلیم کی کمی کا شکوہ جاری ہے مگر جاہل ہندوستان تعلیم مغرب میں جرائم کے درمیان تناسب کم ہے خود ہندوستان کی جو ریاستیں تعلیم و تہذیب میں آگے ہیں ان میں جرائم زیادہ تعداد میں واقع ہوتے ہیں اور جو ریاستیں تعلیم و تہذیب میں پست اور کم تر ہیں وہاں جرائم نسبتاً کم ہوتے ہیں۔ لیکن یہ صورت حال تیزی سے تبدیل ہو رہی ہے اور ایسا معلوم ہوتا ہے کہ آزادی کے بعد ہندوستان میں لوگوں کو جرائم اور بدعنوانیوں کے لیے ہر طرح کی چھوٹ مل گئی ہے جرائم کی تمام قسموں کی نشوونما ہو رہی ہے جو جتنا ہی ہندوستان تعلیم یافتہ اور بلند عہدہ و منصب پر فائز ہے وہ اتنا ہی بے لگام غیر ذمہ دار اور بدعنوان ہے حوالوں اور گھوٹالوں کی تفتیش نے کتنے ہی صاف خوش نما اور بے داغ چہرے کو بد نما، داغدار اور کرمیہ المنظر بنا دیا ہے۔

ہمارا روئے سخن تعلیم یافتہ لوگوں کی طرف ہے جن کو افراد اور جماعتوں کو بنانے بگاڑنے اور قوم و ملک کی تعمیر و تخریب میں خاص دخل ہوتا ہے اچھے اور بہتر تعلیمی نظام ہی سے وہ افراد و جماعتیں تیار ہوتی ہیں جو قوم و ملک کی خرابیوں کی اصلاح کرتے ہیں اور انہیں ترقی سے ہمکنار کرتے ہیں۔ لیکن اس وقت یہی طبقہ اخلاقی و قومی متشرل اور آئین و قانون شکنی کا سبب بن گیا ہے اور ہماری تعلیم کا میں خرابیوں بدعنوانیوں اور مجرمانہ حرکتوں کا مرکز ہو گئی ہیں۔ نہ طلبہ کو پڑھنے سے دلچسپی نہ اساتذہ کو پڑھانے سے سرور کا طلبہ کو اپنے اساتذوں کو زد و کوب کرنے میں تامل نہیں، شورش ہنگامہ و ربات بات پر احتجاج ان کا معمول ہے ان کی اسٹرائٹک و سٹرائٹک سے تعلیمی ہی نہیں شہری زندگی بھی



مل ہو جاتی ہے اور جب وہ تشدد اور توڑ پھوڑ پر آتے ہیں تو اپنی مادر علمی کے قیمتی اثاثوں اور قوم و ملک کی  
خفاکتر کر دیتے ہیں ان سب کے باوجود ان کو آسانی سے ڈگریاں مل جاتی ہیں اور یہی قلیل البعیت  
و مجربانہ کردار کے لوگ ملک کے سیاہ و سفید کے مالک ہو جاتے ہیں جس کے بھیانک ورتباہ کن  
ن سائے آتے رہتے ہیں، خدا شناسی اور فلاح اخروی کو تعلیم کا نصب العین بنائے بغیر قوی  
خفاکتر نامکمل اور ہر نقشہ بے رنگ رہے گا۔

س ہے کہ گزشتہ ماہ مشہور فاضل شیخ عبد الفتاح ابو غندہ ریاض میں انتقال فرما گئے، ان کی تدفین منورہ  
ان جنت البقیع میں ہوئی، شیخ کا وطن شام کا مشہور شہر حلب تھا، ابتدائی تعلیم شام میں اور اعلیٰ تعلیم  
میں پائی۔ ایک عرصہ تک شام ہی میں درس و تدریس کی خدمت انجام دیتے رہے، ۱۹۶۴ء میں محمد بن  
ن ریاض میں پروفیسر مقرر ہوئے تصنیف و تالیف مدہ العمر سر و کار رہا، حدیث و رجال پر انکی بڑی  
نظر تھی، فقہ، تاریخ و ادب بھی دیکھی تھی مولانا عبدالحی فرنگی محلی سے خاص شغف تھا ان کی متعدد  
میں۔ مولانا حبیب الرحمن الاعظمی کے علمی تبحر اور وسعت نظر کے بڑے معترف تھے، ممتاز عالم مولانا  
ندوی سے ان کے مخلصانہ روابط تھے جن کی دعوت پر وہ کئی بار دارالعلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ  
اور اس کے اور ہندوستان کے دوسرے کتب خانوں سے استفادہ کیا، ان کے تلامذہ کا حلقہ  
ہندوستانی فضلا بھی شامل ہیں، شیخ ابو غندہ کی وفات بڑا علمی سانحہ ہے اللہ تعالیٰ دین و  
دم کی مغفرت فرمائے۔

میں اچھے رسالوں کا نقد ان ہے اور ایسے رسالے تو نایاب ہی ہیں جس کا مقصد محض اردو کی خدمت و ترقی  
ہو اس کی کوپور کرنے کیلئے ایک سال سے نکل رہا ہے۔ اس میں اردو طبوعات پر تبصرے کے علاوہ اسکے  
وسائل بھی زیر بحث آتے ہیں اور اردو دنیا کی ہر قسم کی خبریں بھی ہوتی ہیں ایسے مفید و مقصد اور  
کی توسیع اشاعت اور اس کی بقا و تحفظ اردو والوں کا فرض ہے اس کا زر سالانہ ۱۰۰ روپے ہے اور پتہ  
۱۰۳ میسنٹ، زیو کوڈ فور پوٹل، پٹودی ہاوس، دریا گنج، نئی دہلی۔ ۱۱۰۰۰۲۔

## توراة و انجیل کی دو بشارتیں

جن کے مصداق محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں

از

ڈاکٹر مولانا حبیب ریحان ندوی ازہری۔

(۲۱)

حضور پاک کی پیشین گوئیاں | حضرت مسیح عیسیٰ علیہ السلام کی پیشین گوئی کا یہ جملہ وہ آئندہ کے متعلق

خبریں دے گا "بنی بر حقیقت جملہ ہے حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے بے شمار آنے والے واقعات  
کی اطلاع قرآن پاک کے ذریعہ دی اور بہت سی باتیں اس حکمت و وحی کے ذریعے بتائیں جو اللہ تعالیٰ  
نے آپ کو "وحی غیر متلو" کی شکل میں دی تھی اور جسے سنت یا حدیث کے لفظ سے تعبیر کیا جاتا ہے۔

یہ پیشین گوئیاں قرآن کے علاوہ حدیث پاک کی کتابوں، سیر و سیرت کے دفتروں اور اعلام  
نبوت یا دلائل نبوت جیسی تصنیفات میں تفصیل کے ساتھ بیان کی گئی ہیں، اس میں شبہ نہیں  
کہ بعض موضوع اور ضعیف و بے اصل باتیں بھی ان میں موجود ہیں، لیکن صحیح چیزوں کو تلاش  
کرنے کا کام محدثین اور علمائے امت نے کیا ہے اور اس رو سے صحیح و مستند پیشین گوئیاں بھی  
اتنی زیادہ ہیں اور ان کی تشریح و توضیح اتنی طویل ہے کہ پوری ایک ضخیم کتاب بھی ان کے لیے  
نا کافی ہے۔ راقم یہاں صرف پانچ پیشین گوئیوں کی کچھ تفصیل بیان کرے گا اور دوسری متعدد  
پیشین گوئیوں کی طرف اشارہ کرے گا۔



یٰٰمُکْرِمِیْنَ حَقِّیْ جَبَّ تَہِیْمٌ دِیْکَہُیْمِیْنَ تَوْتَمَہَا  
 ذَاقْ بِنَالِیْہِیْمِیْنَ کَہِیْمِیْنَ کَہِیْمِیْنَ کَہِیْمِیْنَ  
 جَوْتَمَہَا رَہِیْمِیْنَ خَدَاؤُنْ کَا ذَکَرِیْمِیْنَ کَہِیْمِیْنَ  
 اِنْسَانُوں کَا حَالِیْہِیْمِیْنَ کَہِیْمِیْنَ کَہِیْمِیْنَ  
 رَہِیْمِیْنَ اِنْسَانِ جَلَدِ بَا زِ مَخْلُوْقِہِیْمِیْنَ  
 اِیْمِیْنَ کَہِیْمِیْنَ کَہِیْمِیْنَ کَہِیْمِیْنَ  
 دِیْمِیْنَ جَلَدِیْہِیْمِیْنَ مَچَاؤِہِیْمِیْنَ

موتوں سے پتہ چلتا ہے کہ یہ نشانیاں قیامت کے دن ظاہر ہوں گی  
 سبکیں گے اور حق یہ ہے کہ یہ وعدہ حق اور پیشین گوئی پوری ہو کر  
 یہ بھی ہے کہ جب رسول پاک دین کے نشر ہونے اور اپنے اصحاب  
 تھے تو مشرکین و مخالفین اسے جھٹلاتے تھے اور یہ کہتے تھے یہ ہرگز  
 کے جواب میں فرمایا کہ غلبہ دینی اور نصرت رسول کی نشانی تم غنقریب  
 انبیاء ہی کی آیت نمبر ۴۱ اس کی طرف اشارہ کرتی ہے کہ انبیاء و رسل  
 لوں پر مصیبت آجاتی ہے یہ ذہن میں رہے کہ یہ آیات مکہ میں ہیں۔

سَلِّیْہِیْمِیْنَ قَبْلِکَ  
 خَیْرٌ دَاہِیْمِیْنَ  
 تم سے پہلے بھی رسولوں کا مذاق اڑانے  
 والے اسی چیز کے پھیرے میں آگے  
 جس کا وہ مذاق اڑاتے تھے۔

ہذا کرنے والوں کو دنیا میں بھی در ذاک انجام سے دوچار ہونا پڑا۔

اپنی نشانیاں آفاق و انفس میں دکھا دیں گے | سورہ حم السجدہ میں جو کی سورت ہے اس میں خدا نے  
 اپنے نبی کو حکم دیا کہ ان مشرکین سے کہہ دو:

قُلْ اَرَاۤیْتُمْ اِنْ کَانَ مِنْ عِنْدِ اللّٰہِ  
 ثُمَّ کَفَرْتُمْ بِہَا مِنْۢ بَعْدِ مَیْمَنَہِیْمِیْنَ  
 ہُوَ فِیْ شِقَاقِہِیْمِیْنَ بَعِیْدِہِیْمِیْنَ  
 اِیْمِیْنَ اَفَا قِہِیْمِیْنَ وَ فِیْۤ اَنْفِہِیْمِیْنَ  
 حَتّٰی یَتَّبِعَیْنِ لَہُمْ اَنْتُمْ اَلْحَقُّ۔

(ختم سجدہ: ۵۲-۵۳)

ہو، غنقریب ان کو ہم اپنی نشانیاں دنیا  
 میں دکھائیں گے اور ان کے اپنے نفس میں  
 بھی یہاں تک کہ ان پر یہ بات کھل جائے  
 کہ واقعی یہ حق ہے۔

اس کے ایک واضح معنی تو یہ ہیں کہ قرآن پاک اللہ کی طرف سے نازل ہوا ہے اور ہم تم کو  
 آفاق و کائنات اور تمہارے نفوس میں ایسی نشانیاں دکھا دیں گے کہ تم کو اس کی حقانیت کا  
 یقین ہو جائے گا چنانچہ اس طرح ہر علمی سائنسی اور طبی حقیقت ایک نشانی بن کر سامنے  
 آتی رہتی ہے لیکن غور کرنے سے یہ معنی بھی ظاہر ہوتا ہے جس کی وضاحت تفسیر میں موجود بھی ہے۔  
 کہ جب حقانیت قرآن اور اسلام کی دعوت آپ نے مکہ میں دی تو اس وقت آپ بڑی شدت  
 اور تنگی کے عالم میں اور دشمنوں کے نرغے میں تھے لیکن ایسے وقت میں بھی آپ نے غیب کی یہ  
 بات نہیں بتائی کہ اسلام آفاق پر چھا جائے گا اور تمہارے دل بھی اس کے قائل ہو جائیں گے۔  
 اور ہم ایمان لے آؤ گے، اس سے بڑھ کر نصرت الہی پر یقین اور وعدہ خدا وندی پر اعتماد اور



گئے چنے کفار کو چھوڑ کر تمام اہل مکہ و اہل جزیرہ عرب آپ کی حیاتِ بگوش ہو گئے اور خلفائے اسلام کے زمانہ میں اسلام روئے زمین کے والی نسلیں آیات قرآنی و آیاتِ انفس و آفاق سے برابر اسلام میں

ارشاد خداوندی ہے :

اے نبی جس بات کا تمہیں حکم دیا جا رہا  
ہے اے کھل کر کہہ دو اور مشرکین سے  
بے پردہ ہو جاؤ، تمہاری طرف سے  
مذاق اڑانے والوں کی خبر لینے کو ہم  
کافی ہیں جو اللہ کے سوا کسی اور کو بھی  
خدا بناتے ہیں، عنقریب انہیں معلوم

ہو جائے گا۔

کے ایام میں اہل مکہ کی طرف سے خاص طور پر ولید بن المغیرہ  
اسود بن عبد المطلب الاسدی، اسود بن عبد یغوث الزہری،  
بازاروں اور ہر جگہ آپ کا مذاق اڑایا، لوگوں کو آپ کی  
وہاں اقتدار تھا، ان کی حکومت تھی، وہ طاقتور تھے اور  
دشمنوں کے نزغے میں آپ گھرے ہوئے تھے کوئی یار و  
ست میں حکم ہوتا ہے کہ جس وحی اور اسلامی تعلیم اور توحید کا  
مجھک ہانک پکار کر پہنچا دو اور مشرکوں کے اعراض و

استنزار کی مطلق پردہ نہ کرو ہم تمہاری طرف سے استنزار اور ٹھٹھا کرنے والوں کو ہلاک کرنے  
کے لیے کافی ہیں، تاریخ جانتی ہے کہ ولید پیر میں زخم لگنے سے ہلاک ہوا، اسود بن عبد المطلب  
اس بددعا کا شکار ہوا "اے اللہ اس کو اندھا کر دے اور اولاد کی موت کا غم دکھا" وہ  
اندھا ہو گیا، اس کے لڑکے زمرہ، عقیل اور حرث اس کے سامنے فوت ہوئے، عامر بن  
داعل کے پیر کی طرف آپ نے اشارہ فرمایا وہ گدھے پر بیٹھ کر طائف جا رہا تھا، گدھے پر سے  
گرا، پیر میں ایک کانٹا چبھا اور اس طرح مراعات بن طلاطلہ کے پیٹ کی طرف آپ نے  
اشارہ فرمایا وہ نمکین مچھلی کھا کر سویا رات میں پیاس لگی پانی پیا اور اس کا پیٹ پھٹ  
گیا اور مر گیا۔ ثابت ہوا کہ آپ کے ساتھ استنزار کرنے والوں کو اللہ تعالیٰ نے ہلاک کیا،  
اس سے بڑھ کر اور پیشین گوئی اور کیا ہو سکتی ہے۔

ابو جہل قریش کا سردار تھا اور استنزار و جہالت میں اپنا جواب نہیں رکھتا تھا، اس کو  
دوسرے اور کفار کے ساتھ غداہ جہنم کی بشارت اس طرح دی گئی :

"پکڑو اسے اور لے جاؤ رگیدتے ہوئے جہنم کے بچوں بیچ اور انڈیل دو اس کے سر پر

کھولتے ہوئے پانی کا عذاب چکھو اس کا مزا، تو بزرگم خود بڑا زبردست اور عزت والا

آدمی تھا" (دخان : ۴۷-۴۹)

اخنس بن شریقی الشقفی اور بعض نے کہا کہ جمیل بن عامر الحجی کے متعلق یہ کہا گیا  
کہ "تباہی ہے ہر اس شخص کے لیے جو منہ در منہ لوگوں پر طعن اور پیٹھ پیچھے برائیاں کرنے  
کا خوگر ہے، جس نے مال جمع کیا اور اسے گن گن کر رکھا وہ سمجھتا ہے کہ اس کا مال ہمیشہ  
رہے گا، ہرگز نہیں اسے چکنا چور کر دینے والی آگ میں پھینک دیا جائے گا۔"

گویہ وعید ہر کافر کے لیے ہے لیکن مخصوص امرا پر اس کا انطباق ہوا۔ مکہ میں یہ

(حاشیہ ص ۱۶۹ پر)



اور ان کا انجام یہ ہوا کہ بہت دن بعد کفر پر موت ہوئی۔

پس رستم و اسفندیار کے قصے سنا کر لوگوں کو قرآن اور حضور پاک کی مجلس و پاکت نے قرآنی زبان میں اسے عذاب الیم کی خبر سنائی (لقمان: ۶)۔

وہ زخمی ہوا، اسیر ہو کر آیا، کفر پر مرا اور نہایت شکست اور جرات رہنے کے بعد دردناک عذاب کا حقدار بنا۔

اسلام کا دشمن تھا، قرآن کی حقانیت اس پر آشکارا ہو چکی تھی لیکن کلمے کی غرض سے اس نے قریش کو یہ مشورہ دیا کہ جزیرہ عرب سے آنے

سبب آئیں گے تو دعوت اسلام سے متاثر ہوں گے اس لیے کسی ایسی بات جو صاحب رسالت کے متعلق ان سے کہی جائے، لوگوں نے کہا

بدین گستاخ، پاگل ہیں یا شاعر ہیں، کامن ہیں وغیرہ۔ ولید نے کہا بات نہیں مانیں گے، پھر سوچ سمجھ کر اور غور و فکر کر کے یہ کہا کہ یہ

یہ اللہ تعالیٰ نے اس کے متعلق فرمایا۔ میں نے اکیلا پیدا کیا، بہت ضرر پہنے والے بیٹے دیے، اس کے لیے ریاست کی راہ مہوار کی۔

سوچ سمجھ کر آخر کار بولا کہ ”کچھ نہیں ہے مگر ایک جادو پہلے سے انسانی کلام ہے“ میں اسے عنقریب دوزخ میں پھینک دوں گا۔

پس مرا۔

یہ لوگوں کی حدود پر فارس اور رومی حکومتیں تھیں جو اس وقت دنیا

اور اقتدار و تسلط کے لیے آپس میں نبرد آزما رہتی تھیں، فارسی بھی۔ بت پرستی بھی عام تھی اور روم داسے سچی تھے گواہوں نے

جی دین میں تحریفات روا رکھی تھیں ایک جنگ میں فارس کو روم پر جزیرہ میں فتح حاصل ہوئی، مشرکین قریش اس پر بہت مسرور ہوئے کیونکہ فارس اسلام کے سخت دشمن تھے اور مشرک بھی تھے، مسلمانوں کو فارس کی یہ کامیابی اچھی نہیں لگی، اللہ تعالیٰ نے قرآن میں یہ پیشین گوئی کی۔

الْحَمْدُ غُلِبَتِ الرُّومُ فَنُجِّيَ أَدْنَى

الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلِبِهِمْ

سَيَغْلِبُونَ فِي بَيْعِ يَمِينٍ

بَلَى الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ

وَلْيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ

بِنَصْرِ اللَّهِ يَنْصُرُ مَنْ يَشَاءُ

وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ وَعَدَ اللَّهُ

لَا يُخْلِفُ اللَّهُ وَعْدًا وَلَكِنَّ

أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ يَعْلَمُونَ

ظَاهِرًا مِنْ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ

عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَافِلُونَ

(روم: ۱-۷)

کالیں ظاہری پہلو جانتے ہیں اور آخرت

سے غافل ہیں۔

یہ پیشین گوئی حرف بحرف ثابت ہوئی، سب کو یہ قصہ معلوم ہے کہ صدیقیوں کے سردار

افضل البشر بعد الانبیاء بالتحقیق ابوبکر صدیقؓ نے تصدیق قول الہی و رسول پاکؐ، ابی

بن خلف سے اس بات پر شرط باندھی کیونکہ ابی بن خلف نے خدا کی قسم کھا کر کہا تھا کبھی



دوم فارس پر غالب آجائیں، یہ شرط نوادنتوں کی تھی اور تین سال کی تھی،  
مناجیب کو اطلاع ہوئی تو آپ نے فرمایا بضع کے معنی تین سال سے زیادہ کے  
سرت ابو بکرؓ نے مدت بڑھوائی اور شرط میں مزید اونٹ بھی بڑھوائے، ایک  
مصور پاک نے حضرت ابو بکرؓ سے سات سال کی بدت بتائی اور یہ پیشین گوئی  
اس پر دلالت کرتی ہے۔

مسلمانوں کو رومیوں کی فتح سے خوشی کا ہونا کوئی اہم بات نہیں تھی،  
میں جو دوسری پیشین گوئی تھی جب وہ پوری ہوئی تو مسلمان فرحان و شادان  
ہوئے ہوا اسی دن مسلمانوں کو غزوہ بدر میں مشرکین پر فتح حاصل ہوئی، غزوہ  
حیات کا پیش خیمہ اور دعوت اسلام کے ظاہر و غالب ہونے کا عظیم وسیلہ  
دوسرے کا جشن اس دن کیسے نہ ہوتا؟

مکمل ہے اس میں کیسے ہوئے وعدہ ہائے نصرت و فتح تمام اور سورتوں  
میں کی طرح پورے ہو کر رہیں گے، سورہ کے آخر میں حضور پاکؐ سے  
رک کی ایذا رسانیوں اور استہزاء پر صبر کرو۔

وَعَدَا اللَّهُ حَقًّا وَلَا  
الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ۔  
صبر کرو! اللہ کا وعدہ یقیناً سچ ہے  
اور ہرگز ہلکا نہ پادیں تم کو وہ لوگ جو  
یقین نہیں کرتے۔

محبوب خدا گروہ کی آمد | فتح مکہ اور فتح طائف کے بعد اسلام جزیرہ عرب  
پر پھیل گیا، قبائل کے وفود آ رہے تھے اور کوئی اسلام اور رسول اسلام  
نہیں کر سکتا تھا، اس وقت خدا نے اپنے رسولؐ کے ذریعہ اطلاق

دی کہ مرتدین کا ظہور ہوگا اور اس کی ابتداء حضورؐ کے زمانہ ہی میں ہوئی اور مسلمانوں نے آپؐ کو اپنی  
نبوت کا خط لکھا جس میں آپؐ کے نبی ہونے کا اقرار بھی کیا، خط کے جواب میں آپؐ نے اس کو  
”کذاب“ لکھا، کیونکہ حضورؐ کے بعد کسی نبوت کے آنے کا امکان بھی کذب و افتراء و ارتداد کا  
موجب ہے۔ ارتداد کی شدت اس وقت ہوئی جب حضرت ابو بکرؓ کی خلافت کے بعد سلیمہ  
کذاب سجاح الاسود العنسی غیر معطلین شریعت کے گرد و ہوس نے علم بغاوت بلند کیا اور  
اسلام کی تعلیمات سے روگردانی کا برملا اظہار ہوا، حضرت ابو بکرؓ جیسے بظاہر نرم مزاج  
اور صلح جو انسان نے اس موقع پر بلا جھجک ان سب سے جہاد کیا اور فتنہ ارتداد کا  
قلع قمع کیا، اس تمہید کے بعد قرآنی بشارت ملاحظہ ہو:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ  
مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي  
اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَ  
أَذَلَّتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ  
عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ  
فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ  
لَوْ مَتَّعَاكُمْ ذَلِكَ فَفَضَّلَ اللَّهُ  
يُؤْتِيهِمْ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ  
وَاسِعٌ عَلِيمٌ إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ  
وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا  
الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ

اے ایمان والو! جو کفار تم میں سے  
مرتد ہو گیا (اپنے دین سے پھر گیا) تو  
اللہ تعالیٰ ایسی قوم کو لائے گا جو اس کے  
محبوب ہوں گے اور انہیں اللہ محبوب  
ہوگا، مومنوں پر نرم اور کفار پر سخت  
ہوں گے (یعنی دین کے معاملہ میں کوئی  
سودا نہ کریں گے، نہ خوف کھائیں گے)  
راہ خدا میں جہاد کریں گے، ملامت  
کرنے والے کی ملامت سے نہ ڈریں گے  
یہ اللہ کا فضل ہے جسے چاہتا ہے دینا  
ہے اور اللہ وسیع ذراعیع کا مالک



اور محیط، علم والا ہے تمہارا زمین و  
دلی تو صرف اللہ اور اس کا رسول اور  
وہ اہل ایمان میں جو نماز قائم کرتے ہیں  
زکوٰۃ ادا کرتے ہیں اور اللہ کے روبرو  
جھکنے والے ہیں اور جو اللہ اور اس کے  
رسول اور اہل ایمان کو اپنا رفیق بنائے  
اسے معلوم ہو کہ اللہ کی جماعت ہی  
غالب ہونے والی ہے۔

یہ مسلمانوں کے لیے متعدد امور قابل غور ہیں، خاص طور پر ان میں حضرت  
امت کی مدح و توقیر ہے جنہوں نے حضرت ابوبکرؓ کا ساتھ دیا اور مرتدین پر  
اس کے مقابل جو گروہ حضرت ابوبکرؓ کو اپنی ملامت اور دیرینہ بغض کا  
نکاح اگر رجوع الی الحق کی طلب ہو تو اس کے لیے بھی یہ آیات واضح اور  
فراہم کرتی ہیں لیکن اس موضوع کی تفصیل سے ہم یہاں گریز کرتے ہوئے  
سنت اشارہ کرتے ہیں۔ آیات میں

مرتد ہونے والے کی اطلاع ہے اور یہ واقعہ ظاہر ہوا۔

گروہ کو مغلوب کرنے اور کیفر کردار تک پہنچانے کے لیے ایک قوم اور  
گناہ کی صفات یہ ہوں گی۔ سب سے اہم صفت یہ کہ اللہ ان سے  
اللہ سے محبت کرتے ہوں گے۔

کے لیے نرم ہوں گے، کفار کے لیے سخت ہوں گے۔

۳۔ اللہ کی راہ میں جہاد کریں گے۔

۵۔ کسی ملامت کرنے والے کی ملامت سے نہ ڈریں گے اور نہ اس کی پرداہ کریں گے۔

۶۔ یہ محض اللہ کے فضل سے ہوگا۔

۷۔ ان کی ولایت اللہ، اس کے رسول اور مومنین سے ہوگی یعنی کفار و منافقین و

مرتدین سے نہ ہوگی۔

۸۔ وہ نماز کو قائم کریں گے، زکوٰۃ کو ادا کریں گے۔

۹۔ اور وہی گروہ غالب و فتح مند ہوگا۔

حضور پاکؐ کے وصال کے بعد مومن گروہ حضرت ابوبکرؓ صدیقؓ کی پیروی میں ابھرا  
اور مرتد گروہ سے اس نے جہاد و قتال کیا، نص قرآنی کی رو سے یہ جہاد فی سبیل اللہ تھا،

ملک گیری کی لڑائی نہیں تھی، خاص طور سے حضرت ابوبکرؓ کی نرمی مومنین پر ایک مسلم الشیو  
بات تھی، لیکن مرتدین سے جہاد کے سلسلے میں آپؐ سخت تھے اور کسی ایسے مشورہ کو آپؐ نے

قبول نہیں کیا جس سے ان کے خلاف جہاد نہ کرنے کا جواز ملتا ہو، اس طرح آپؐ نے

کسی ملامت کرنے والے کی ملامت کو قبول نہیں کیا، نماز قائم کی اور مانعین زکوٰۃ کو زکوٰۃ

ادا کرنے پر مجبور کیا اور حقیقت حال و تاریخ کی شہادت سے یہی گروہ غالب اور فتح مند

ہوا، مرتدین کی سرکوبی ہوئی، عام لوگوں نے توبہ کی اور مکمل اسلام میں داخل ہوئے، ان

کوششوں کے ذریعے انہوں نے اللہ سے محبت کے وعدہ کو پورا کر دکھایا اور سب سے

بڑی سرفرازی اور کامیابی تو یہ کہ وہ اللہ کی محبت و رضائے مستحق ٹھہرے۔

حضرت ابوبکرؓ اور آپؐ کے معاون خلفائے ثلاثہ و مهاجرین و انصار اگر آیت کا

مصدق نہیں ہیں تو پھر آخر اس کا مصداق کون ہے؟ نص قرآنی کی رو سے ایسے گروہ کا



دین کے خلاف جنگ کرتا۔

حضرت ابوبکرؓ و عمرؓ اور مہاجرین و انصار ہی مرتد ہو گئے تھے  
اور وہ گروہ پر دہ ہستی پر نمودار ہوا جس نے ان کے خلاف جہاد  
نمود غالب و فتح مند ہوا۔

گروہ نہ دنیا کے پردے پر اور نہ تاریخ میں نمودار ہوا تو اب اس کے  
در سے کوئی چارہ نہیں رہ جاتا کہ اس عظیم پیشین گوئی کا مصداق  
ہو لیقول کا وہ پاک باطن گروہ ہی تھا جو صدیقی اکبرؓ کے ساتھ تھا۔  
ان در رسالت کی بہت بڑی دلیل اور صدیقیت صدیقی کی واضح  
محبت اور اللہ کی ان سے محبت و رضا کی واضح نشانی ہے۔  
اب ہم بعض ان واقعات کی طرف صرف اشارہ کرتے ہیں  
جائے اور وہ واقع ہوئے۔

و خدا کی طرف سے یہ چیلنج دیا کہ ”تمہارا جو جی چاہے کرو، تم میرا  
(۵۵:)

دین چار دانگ عالم میں غالب ہو کر رہے گا۔ وہ اللہ ہی ہے  
اور دین حق کے ساتھ ارسال فرمایا تاکہ اس دین کو پوری  
” (فتح : ۲۸)

نے تمام باطل ادیان و نظریات اور قریش کے من گھڑت  
سب سے تعبیر کیا اور اسلام کے متعلق فرمایا ”حق آگیا اور باطل  
روح نکلتی ہی چلیے۔“ (الاسراء : ۸۱)

اور ایسا ہی ہوا، اسلام غلبہ اور حجت و دلیل سے آپ کی زندگی میں جزیرہ عرب میں  
اور خلفائے راشدین و خلفائے اسلام کے عہد میں اس وقت کی تمام دنیا پر غالب ہوا۔  
واضح اعلان کیا گیا کہ ”دشمنوں کے دلوں میں رعب اور خوف ڈال دیا جائے گا۔“  
(انفال : ۱۲) اور بار بار اس کا ظہور ہوا ”کفر و شرک کے لشکر شکست کھائیں گے اور پیٹھ  
پھیر کر بھاگ جائیں گے۔“ (القمر : ۳۵)

اور کفار کی مرضی کے خلاف ”اللہ تعالیٰ اپنا نور (اسلام کی روشنی) پوری طرح ظاہر کر دیگا۔“  
(توبہ : ۳۲)

زبور داؤد کی پیشین گوئی پوری ہو گئی ”میرے صالح بندے زمین کے وارث ہوں گے۔“  
(الانبیاء : ۱۰۵) اور جب تک مسلمان زمین کے لیے انسانیت کے لیے اور خدا کے احکام پر  
کامل زندگی گزارنے اور بندگی کی شرطوں کو پورا کرنے کے لالیت رہے اور صلاح و خیر کے  
وارث رہے زمین ان کے ورثہ میں رہی۔

کفار و مشرکین کے مکر و فریب سے گھبرانے کی ضرورت نہیں ”تمہارا انگمبان اللہ  
ہے اس نے تمہاری حقیقی تائید اپنی مدد سے کی ہے اور مومنوں کو تمہارا مددگار بنایا  
گیا ہے۔“ (الانفال : ۶۲)

اور یہ حقیقت واقع ہو کر رہی سخت جاں دشمنوں کے زرخے میں آپ رہے اور انکی  
کوئی سازش اور مکر و فریب آپ کو نقصان نہ پہنچا سکا اور خدا نے آپ کی مکمل نگرانی  
اور مدد کی اور سبب کے طور پر بعض اوقات فرشتوں کو ارسال کیا کبھی ہوا اور قدرتی  
وسائل سے مدد کی اور عام طور سے مہاجرین و انصار کے برگزیدہ گروہ کو آپ کی معاونت  
کے لیے مقرر کیا جنہوں نے اپنی جان اور اپنی دولت دین الہی کی نصرت و اشاعت اور



خریج کی۔

سط نازل ہونے کی بد دعا کی اور انہیں اس کی خبر دی، اس کا اھال ہو گئے، آنکھوں میں اندھیرا چھا گیا، مفسرین نے صحیح میں وارد دد خان یعنی دھوئیں سے مراد یہی ہے۔ مشرکوں کی پروردگار ہم پر سے یہ عذاب ٹال دے ہم ایمان لے سادور ہوتی ہے، ان کا حال تو یہ ہے کہ ان کے پاس کی طرف ملتفت نہیں ہوئے اور کہا کہ یہ سکھایا پڑھایا سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ واقعہ ہو چکا ہے، بعض مفسرین ہوگا، بہر دو صورت یہ ہو چکا ہے یا ہوگا، یا یہ بھی ممکن ہے۔

طشت الکبریٰ (دخان: ۱۶) جس دن ہم بڑی ضرب ہوگا جب ہم تم سے انتقام لیں گے، اس سے قیامت کا خیال میں یہ بدر کے دن کے عذاب کی پیشین گوئی ہے۔ ہوئے، کفر کا چراغ بدھم ہوا اور اسلام کے نشر و اشاعت

فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَأْدِكَ إِلَىٰ مَعَادٍ  
وہ خدا جس نے تم پر قرآن نازل کیا ہے تمہیں معا د یعنی تم پر اس قرآن کو پھیلانے کا ذمہ داری ہے، ایک پنے معا د یعنی جس جگہ سے آئے ہو یعنی مکہ واپس لے جائیگا۔

فتح مکہ اس بشارت کی تعبیر ہے۔

عثمان بن ابی طلحہ سے آپ نے مکہ میں کہا تھا ”وہ دن یاد کرو جب کعبہ کی کنجی میرے ہاتھ میں ہوگی اور ایسا ہی ہوا، آپ نے کمال شفقت و رحمت وعدل کے پیش نظر پھر مفتاح کعبہ عثمان ابن ابی طلحہ ہی کو واپس کر دی مظلوموں کو جب قتال کی اجازت دی گئی تو فتح و ظفر کی بشارت بھی ساتھ دی گئی (ج: ۳۹-۴۰) اور یہ فتح نصیب ہوئی۔ غزوہ احزاب کی پریشانیاں ایسی تھیں کہ قرآن نے اس کی بلینا نہ تصویر کشی کی ہے۔ دل حلق تک آگئے تھے، خوف و ہراس کا عجیب عالم تھا، دشمنوں نے ہر طرف سے گھیر رکھا تھا، مدینہ شریف میں رہنا دو بھر ہو رہا تھا، اس یا اس امیر ماحول میں آپ نے دنیا کے بہت سے علاقوں کے فتح ہونے کی بشارت دی جو پوری ہوئی۔

اس کے علاوہ متعدد مواقع پر آپ نے فارس و شام، مصر و ہندوستان اور فلسطین کے فتح کرنے کی پیشین گوئیاں فرمائیں جو حرف بہ حرف پوری ہوئیں۔

اس تمام تفصیل کے بعد کوئی منصف کیا اس بات میں ادنیٰ شک کر سکتا ہے کہ بشارت انجیلی میں جس نبی برحق کا یہ تذکرہ کیا گیا ہے کہ ”وہ تم کو آئندہ کے متعلق خبریں دے گا۔“ وہ حضور پر نور رحمۃ للعالمین، خاتم النبیین و المرسلین محمد مصطفیٰ، احمد مجتبیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا کوئی دوسرا ہو سکتا ہے۔

(ماشیہ ص ۱۹۹) معارف: اے دلائل النبوت لا بی نعیم میں ہے کہ آپ نے اُن کے سر کی طرف اشارہ کیا تو وہ پیپ سے بھر گیا اور اس میں حارث ہلاک ہوا اور پھل کھا کر مرنے والے کا نام حارث بن قیس سہمی بتایا ہے۔

(دیکھئے ص ۲۲۴-۲۲۵)



زیر نظر مضمون انہیں تبدیل شدہ تعلقات اور ان کے اسباب و علل کا ایک جائزہ ہے۔

(۱)

۱۔ یہودی کے لیے عیسائی سے جھوٹ بولنا یا اسے پھنسانے کے لیے جھوٹی گواہی دینا جائز ہے اور عیسائی کے خلاف جھوٹ بولنے سے رب کا نام ناپاک نہیں ہوتا اور نہ ہی اس کی

توہین ہوتی ہے (BABA KAMA 113A.1136)

۲۔ یہودی کو ہمیشہ عیسائی کے ساتھ جنابت کی کوشش کرتے رہنا چاہیے۔

(Zohri I 160A)

۳۔ عیسائیوں کے ساتھ جو نیکی کرے گا وہ اپنے قبر سے کبھی نہ اٹھ سکے گا۔

(Zohri I .1256)

”..... اب آئیے میں آپ حضرات سے بیان کروں کہ ہم نے کیتھولک چرچ کی بنیاد ڈھلنے کے لیے کیا کیا، بعض پادریوں کو درغلا کر انہیں اپنا ہمنوا بنالیا تاکہ وہ ہماری تحریک (صہیونی) کے لیے کام کریں انہیں یہ واضح تعلیمات دی گئیں کہ وہ ہوشیاری اور تیزی کے ساتھ کلیسا کو اندر سے تباہ و برباد کرنے کی کوشش کریں، انہیں اس کے خلاف اسکیڈ لرنز تیار کرنے کا حکم دیا گیا اور اس طرح ہم نے شہنشاہ یہودی کی بعض نصیحتوں پر عمل کرنے کی کوشش کی کہ... اپنے بعض اولاد کو پادری بناؤ تاکہ وہ کلیساؤں میں تخریب کاری کر سکیں... لیکن افسوس یہ ہے کہ تمام یہودیوں نے اس نصیحت کو پورا کرنے میں اخلاص سے کام نہیں لیا۔“

”ہم روئے زمین پر پیش آنے والے تمام انقلابات کے محرک ہیں حتیٰ کہ وہ انقلابات بھی جن کے ہم خود ہی شکار ہوئے۔۔۔ ہم نے عیسائیوں میں دینی اصلاحی تحریکات کو پیدا کیا۔“

## وہ یہودی عیسائی تعلقات

### پس منظر اور اسباب

از جناب سید علیم اشرف جاسی۔ لیبا

عیسائی تعلقات تضاد کا ایک حیرت انگیز مزق ہیں، یہ تعلقات اپنے دو ہزار دو سو سے گزرے ہیں، ان کی ابتدا حضرت عیسیٰ (علیہ السلام) اور ان کے عظیم و ستم سے ہوئی اور یہ سلسلہ تین صدیوں پر محیط ہے۔ عیسائی فکر کے سے متاثر ہوئے اور آج بھی عیسائیت کا مطالعہ کرنے والوں کے لیے ان مظالم کے اثرات ایک مستقل موضوع کی حیثیت رکھتے ہیں مگر غارِ سلاطین میں شہنشاہ روم قسطنطین نے عیسائیت قبول کر لیا تو عداوت ہوئی، بڑے پیمانے پر یہودی عیسائیوں کے انتقام کا شکار کے دعویداروں نے یہودیوں کے خلاف وحشت و بربیت کا کوئی نہ رکھا۔ اور یہ سلسلہ دوسری جنگ عظیم تک دراز رہا۔ اس درمیان تین شیب و فراز بھی آتے رہے اور مصلحتوں کی بنیاد پر ان میں نری ایلیسی جنگوں (اواخر بارہویں صدی) تک ان پر دشمنی اور عداوت... مگر صلیبی جنگوں کے بعد فکری اور علمی دونوں حیثیت سے ان میں اور یہ کہ زنا مر یہودیوں کی عالمی تنظیم ”صہیونی تحریک“ نے انجام دیا۔



(C) اسلایہودی اور ہماری اولاد میں سے تھا... خود مارٹن لوتھر (MARTIN) بھی غیر شعوری طور پر اپنے یہودی دوستوں کے زیر اثر تھا۔  
 واپشات کی تکمیل کے لیے ہم پروٹسٹنٹ حضرات کے شکر گزار ہیں،  
 شر اپنے عقیدے کے ساتھ مخلص تھے مگر انہیں ہمارے لیے اپنی غیر شعوری  
 نہیں تھا... یہاں تک کہ ہم اپنی خواہشات کے مطابق یورپ کی  
 پلٹنے میں کامیاب ہوئے، روس ہمارے متعین کردہ راستوں پر  
 کی فری نسن حکومت ہمارے چنگل میں ہے، برطانیہ ہماری سرمایہ کاری  
 رموں میں ہے، پروٹسٹنٹ برطانیہ کیتھولک کلیساؤں کو تباہ کرنے  
 کدال جیسے ہے۔۔۔۔۔

رام کی تقویت کے لیے دوسری قوموں کے اخلاق کو تباہ کرنے کی  
 ام میں انقلابات کی آگ لگاتے ہیں، لوگوں کے دلوں میں قوم و ملت کے  
 ت ابھارتے ہیں، خاندانی وحدت سے نصرت پیدا کرتے ہیں اور  
 یہ تصور ذہنوں میں ابھارتے ہیں کہ یہ ایک لایعنی شے اور بیع اوقات  
 ایک ایسا مسئلہ ہے جسے زمانے نے بہت پیچھے چھوڑ دیا ہے اور  
 وں کا ساتھ نہیں دے سکتا ہے۔۔۔۔۔

درکھنا چاہیے کہ ہمارا بادشاہ یہود جس کا ہمیں انتظار ہے، وہ دنیا  
 مال سے کبھی بھی راضی نہ ہوگا جب تک کہ پاپائے روم کو اس کی کرسی  
 دنیا کے تمام حکمرانوں کو معزول نہ کر دیا جائے۔۔۔ (پیرس میں  
 انفرنس کے تقاریر سے مقتبس۔ معمولی حذف و تغیسر کے ساتھ۔

”کیتھولک گزٹ“ فروری ۱۹۳۶ء

۱۔ ”یہودیوں کی کتاب“ تلمود کفر و الحاد اور کینگی پر مشتمل ہے۔ (اعلان پاپا گریگوری)

۲۔ یہودی دنیا کی تمام قوموں کے لیے عموماً اور عیسائی قوم کے لیے خصوصاً ایک بڑا

خطرہ ہیں۔ (رسالہ ”سیویٹا کیتھولیکا“، وٹیکن)

۳۔ ”وہی طاقت جس نے ۱۹۰۰ سو برس قبل مسیح کو صلیب دیا تھا، آج کلیسا کو صلیب

پر چڑھانے کے لیے کوشاں ہے۔۔۔“ (پادری جبرالڈ، ب، ونیروڈ، ”عیسائیت کے

خلاف یہودی سازش“ ص ۶)

۴۔ ”یہودیوں کی کتابوں کی صفحات گردانی نے مجھے تھکا دیا مگر ان میں ایک بھی

ایسی عبارت نہ مل سکی جو مسیح کے لیے انسانی احترام پر مبنی ہو۔۔۔ جبکہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم)

کے قرآن میں ایسی بے شمار عبارتیں موجود ہیں جو ذات مسیح کے لیے حد درجہ احترام کی حامل

”اسپینی یہودی موٹے ڈولین اپنی کتاب (شائع شدہ ۱۸۸۰) میں یسوع مسیح

کے بارے میں لکھتا ہے کہ وہ ”مردارکتا ہیں“ اور ”نجاست کے ڈھیر میں دفن ہیں“ (نعوذ باللہ)

تلمود کے غیر عبرانی نسخوں سے وہ القاب و اوصاف حذف کر دیئے گئے جن کے ذریعے

یہودی مسیح کو یاد کرتے ہیں، جیسے: مجنون، جادوگر، کتا، ولد الزنا، بت پرست اور

ولد شہوت وغیرہ، ایسے ہی القاب انہوں نے مسیح کی والدہ مریم عذراء کے لیے بھی

بنائے رکھے ہیں۔۔۔“ (ہوسٹن اسٹوارٹ چیمبرلین: انیسویں صدی کی بنیادیں، ۱: ۳۳)

(۲)

۱۳۵۳۔ ترکی مسلمانوں کے ہاتھوں قسطنطنیہ کا سقوط۔

۱۳۹۲۔ امریکہ کی دریافت، سقوط غرناطہ، اندلس کے یہودیوں کی یورپ کی



روپ میں اصلاحی تحریک کا آغاز، مارٹن لوتھر کی مشہور کتاب "عیسیٰ  
اشاعت ....

یہودی اور ان کی دروغ گوئیوں کے متعلق "مارٹن لوتھر کی دوسری کتاب

اور ہالینڈ میں کیتھولکزم کے خلاف پروٹسٹنٹ انقلاب۔

یوں کی مذمت میں پاپا گریگوری سوئم کا فرمان۔

میں کیتھولک فوجوں کو شکست کا سامنا اور وہاں "کالوینین

(CALVINIAN PROTESTANT) کے اصولوں پر جمہوریت

اور کارٹرائٹ نام کے دو بڑے پادریوں نے حکومت انگلینڈ سے

ورہالینڈ کے عوام کو یہ شرف ملنا چاہیے کہ وہ یہودیوں کو سرزمین فلسطین

مندانے یہودیوں کو ابدی میراث کے طور پر عطا کیا ہے اور جو ان کے

مدا سحاق و یعقوب کی سرزمین ہے۔

کرومویل نے اس مطالبے کا استقبال کیا اور کنگ ایڈورڈ کے

کو کا عدم قرار دے دیا۔

انگلینڈ کے قانونی مشیر نے فلسطین میں یہودی ریاست کے قیام

نگ کی دعوت دی۔

نپل نے خلیفہ عثمانی سے مذاکرات کے ذریعے یہودیوں کے لیے رد

کے بدلے میں بیت المقدس کے مطالبے کا نظریہ پیش کیا۔

۱۷۹۹ء۔ نیپولین نے بیت المقدس میں یہودی ریاست کے قیام کے لیے دنیا بھر کے

یہودیوں سے اپنی حمایت کا مطالبہ کیا۔

۱۸۱۸ء۔ امریکی صدر جان آڈمز نے فلسطین میں یہودی حکومت کے قیام کی حمایت کی۔

۱۸۳۸ء۔ بیت المقدس میں پہلے برطانوی کونسل کا افتتاح اور ایک پادری کا نائب

کونسلر کی حیثیت سے تعین۔

۱۸۳۹ء۔ لورڈ کوپر کے ایک بیان کی اشاعت جس میں اس نے یہودیوں کو عیشت

کی امید کا مرکز اور مسیح منتظر کی واپسی کا باعث قرار دیا اور یہ دعویٰ کیا کہ یہودیوں کی

فلسطین واپسی مشیت الہی ہے جس کی تکمیل پر انسان قادر ہے۔

۱۸۴۰ء۔ برطانوی وزیر خارجہ نے ترکی میں اپنے سفیر کو ہدایت جاری کی کہ وہ ترکی

کے سلطان کو اس بات پر راضی کرے کہ وہ یہودیوں کو مشرقی یورپ سے فلسطین ہجرت

کرنے کی اجازت دے دیں۔

۱۸۴۰ء۔ یہودیوں کو فلسطین میں آباد کرنے کے لیے ایک کانفرنس کا انعقاد جس میں

"بغیر قوم کی زمین (فلسطین) برائے بغیر زمین کی قوم (یہود)" کا نعرہ دیا گیا۔

۱۸۴۲ء۔ برطانوی پارلیمنٹ نے فلسطین میں یہودیوں کی آباد کاری کے لیے ایک

کمیٹی تشکیل دی۔

۱۸۶۵ء۔ ملکہ وکٹوریہ اور کانٹربرجی چرچ کے سربراہ کی مشترکہ قیادت میں یہودیوں

کی مجوزہ ریاست کے لیے ایک فنڈ کا قیام۔

۱۸۷۸ء۔ پادری ولیم بلیک اسٹون کی کتاب "آمد عیسیٰ" کی اشاعت کتاب کا ترجمہ



کیا گیا اور یہ پوری صدی میں سب سے زیادہ فروخت ہونے

وزیر خارجہ لورنس اولیونٹ نے بحیرہ روم اور دریائے اردن  
ہوم لینڈ کے قیام کی تجویز پیش کی۔

الیکزنڈر دوم کے قتل کے بعد یہودیوں پر مظالم کا سلسلہ  
بے پیمانے پر یہودیوں کی ہجرت۔

کو ہجرت کی آسانی فراہم کرنے کے لیے سلطان عبدالحمید کو رنجی  
مسئلہ کے حل کے لیے عیسائی مذہبی رہنماؤں کی کانفرنس۔

ٹن برائے بے وطن قوم کے نعرے کے ساتھ بلبک اسٹون

اسٹون نے امریکی صدر بنیامین کو ایک یادداشت پیش کی۔

یہودی ریاست کے قیام کے ذریعے یہودیوں کے آلام و مصائب

اور اس میں معاہدہ برلین کا حوالہ دیا گیا جس کے بموجب فلسطین  
تھا۔

یہودی ریاست کی اشاعت۔

میں پہلی عالمی صہیونی کانفرنس کا انعقاد۔

میں یہودی آباد کاری کی تجویز سے صہیونی تحریک کا انکار۔

یر ائٹلم لائڈ جارج اور وزیر خارجہ آر تھرجیس بلفور سے

۱۹۱۶۔ سلطنت عثمانیہ کی آپس میں تقسیم کے لیے معاہدہ سائیکس-پیکو

۱۹۱۷۔ وزیر خارجہ بلفور کا یہودیوں سے فلسطین میں ان کے لیے ایک قومی حکومت

کے قیام کا مشہور وعدہ۔

۱۹۲۲۔ رابطہ اقوام (LEAGUE OF NATIONS) نے فلسطین پر

برطانوی بالادستی کو قبول کیا۔ امریکی کانگریس کی طرف سے فلسطین پر یہودیوں کے حق کا اقرار

اور امریکی حکومت کی جانب سے "وعدہ بلفور" کی تائید۔ فلسطین میں یہودی ریاست کی

تجویز کے خلاف وٹیکن کی طرف سے رابطہ اقوام کے نام میمورنڈم۔

۱۹۳۰۔ فلسطین میں یہودی ریاست کے قیام کی تجویز کو عملی جامہ پہنانے کے لیے

ایک تنظیم "امریکن یونین برائے فلسطین" کا قیام۔

۱۹۳۶۔ "امریکن کرشچین کانگریس" کی جانب سے دنیا کی تمام مہذب قوموں سے

یورپ خاص کر جرمنی سے فراہم ہونے والے یہودیوں کو ان کے "فطری شہکار" فلسطین

پہنچانے میں امداد و تعاون کا مطالبہ۔

۱۹۴۳۔ بروڈا کانفرنس کا انعقاد جس میں امریکی صدر روزولٹ کی جانب سے یہودیوں

کے لیے فلسطین کے تمام راستے کھولنے پر زور۔ وٹیکن کی طرف سے امریکی حکومت کو ایک یادداشت

جس میں یہودی ریاست کے قیام کی مخالفت کی گئی۔

۱۹۴۴۔ محدود پیمانے پر یہودیوں کی فلسطین کی ہجرت کی برطانوی تجویز پر امریکہ کی ناپسندیدگی

اور اسے غیر محدود رکھنے کا مطالبہ۔ صہیونی مطالبات کے آگے مصری جھکاؤ کے خطرات سے

آگاہ کرنے کے لیے وٹیکن کے ایک وفد کی امریکہ روانگی۔

۱۹۴۵۔ صہیونیت کی مکمل حمایت کے اعلان کے ساتھ ہیری ٹروین کی امریکی انتخاب



بن نے فلسطین میں یہودی اکثریت کے حصول کی کوشش کا مطالبہ کیا۔  
 کے سپرد۔ اقوام متحدہ کی طرف سے تقسیم فلسطین کی قرارداد ۳۳۳ ممبروں  
 نے مخالفت کی جبکہ ۵۱ نے ووٹنگ میں حصہ نہیں لیا۔  
 کے نام سے فلسطین میں یہودی ریاست کا قیام اور ریاستہائے متحدہ  
 کی اعتراف۔ اسرائیل کو ۵۰ کروڑ ڈالر کی امریکی امداد۔  
 کو ۵۰ کروڑ ڈالر کا ایک اور امریکی قرضہ۔ ایلات کے پاس خلیج عقبہ کے  
 ساحل کا جارحانہ قبضہ۔

بطلان سے متاثر امریکہ، برطانیہ اور فرانس کی مشترکہ پالیسی کا اعلان۔  
 کو اسلحے کی فروخت کے لیے امریکہ کی سخت شرائط۔  
 کے قومیاے جانے پر برطانیہ، فرانس اور اسرائیل کا مصر پر حملہ۔  
 اور اردن پر اسرائیلی حملہ، صحرائے سینا، غزہ کی پٹی، مغربی کنارہ،  
 اور اول پر یہودی قبضہ

زوں سے فلسطینی پناہ گزینوں کے کیمپ پر اسرائیلی بمباری۔ مسجد اقصیٰ

ضمان، مصر کی اسرائیل پر واضح برتری۔

میں صہیونیت کے نسل پرست ہونے کی قرارداد۔

یاں کہ "جدید اسرائیلی حکومت بائبل کی پیشین گوئی کی تکمیل ہے۔"

مصری طاقت اور عرب اتحاد کے زبردست مظاہرے کے پیش نظر

مصر کو عربوں سے الگ تھلگ کر دینے کی مغربی سازشیں۔ سادات کا دورہ اسرائیل۔

۱۹۷۸۔ معاہدہ کیمپ ڈیوڈ۔ جنوبی لبنان میں اسرائیلی دراندازی۔

۱۹۷۹۔ مصر و اسرائیل کے درمیان معاہدہ امن۔ جمی کارٹر کا اسرائیلی کپنیٹ (قومی

اسمبلی) میں بیان کہ "امریکہ و اسرائیل تواریت کی میلش کے باہم حصہ دار ہیں۔"

۱۹۸۰۔ مشرقی بیت المقدس کا اسرائیل میں انضمام۔ اسرائیلی حکومت کا بیان کہ

بیت المقدس اسرائیل کی ابدی راجدھانی ہے۔

۱۹۸۱۔ مغربی امداد سے عراقی ایٹمی ریکٹرز پر اسرائیلی جہازوں کی بمباری۔

۱۹۸۲۔ پورے لبنان میں اسرائیلی فوجوں کا داخلہ۔ صبرا اور شاتیلے فلسطینی کیمپوں

پر اسرائیل کی انسانیت سوز بمباری۔

۱۹۸۳۔ یہودیوں کے بارے میں مارٹن لوتھر کے سخت بیانات سے لوتھرین فرقے

کے عیسائیوں کی عالمی یونین کا اعلان برأت۔

۱۹۸۴۔ ریگن کا اپنے اس یقین کا اعتراف کہ "نجات دہندہ مسیح کی دوبارہ آمد اور

دنیا کے آخری معرکے میں اسرائیل کا بنیادی کردار ہوگا۔"

۱۹۸۵۔ اتھینوپولیا کے یہودیوں (فلاشاں) اسرائیل کی منتقلی۔ عیسائی صہیونی مشترکہ

کانفرنس کا سونڈر لینڈ میں انعقاد، دنیا کے ۲۷ ملکوں سے ۶۰۰ مسیحی مندوبین کی شرکت۔

۱۹۸۷۔ فلسطین میں "انتفاضہ تحریک" کا آغاز۔

۱۹۸۸۔ مغربی دباؤ اور عربوں کے انتشار کے نتیجے میں تنظیم آزادی فلسطین کی طرف

پہلی بار اسرائیل کے حق وجود کا اعتراف۔ گوباجون کا انتخاب اور، سکویا یہودی ثقافتی

مرکز کا افتتاح۔



۱۔ امریکی اعتراف کہ اسرائیل بڑے پیمانے پر ایٹمی ہتھیار رکھتا ہے۔

۲۔ ہزاروں ہزار روسی یہودیوں کی اسرائیل ہجرت (محمد السماک کی کتاب "انجیلی ماخوذ و ملخص")

دوسرے مذہبی اختلافات اور باہم ایک دوسرے کے خلاف اتنے نفرت انگیز کے باوجود اور اس ناقابل تردید تاریخی شہادت کی موجودگی میں کہ یہودیوں نے ان کے خلاف سازشیں کیں اور ان کی صفوں میں تفرقہ کے بیج بوئے، ان میں گرائیں، ان کے ملکوں میں انقلابات برپا کیے اور ان کے اقتصاد و معاش کو کی کوششیں کیں مگر ان سب کے باوجود آخر وہ کیا اسباب ہیں جنہوں نے عیسائی عوام و خواص کی صفوں میں سے ایک بڑی تعداد کو صہیونی اور یہودی اتنی شد و مد کے ساتھ کام کرنے پر مجبور کیا اور ایک طرفہ طور پر انہیں یہودیوں کے رکھا۔

مہرب کی تاریخ میں اپنی نوعیت کا یہ انوکھا واقعہ ہے کہ عیسائیت نے اپنے مطابق مسیح کو صلیب دینے والوں اور انہیں معاذ اللہ ولد الزمانے والوں کو قتل کیا۔

۱۔ ہوم لینڈ کی تجویز سے لے کر وعدہ بلفور تک وعدہ بلفور سے قیام اسرائیل کے قیام سے لے کر خلیج کی جنگ تک یہودیوں کے یہ عیسائیوں کی اتنی نفس خدمات کا راز کیا ہے۔

یہودی۔ عیسائی تعلقات میں اس حیرت انگیز تبدیلی بلکہ عیسائیوں کی جانب سے تبدیلی کے اسباب دو قسم کے ہیں۔

پہلے قسم کے اسباب میں وہ اساطیری روایتیں ہیں جنہیں صہیونیت نے کمال ہوشیاری سے عیسائی کتابوں میں داخل کر دیا اور انہیں عیسائی عقیدے کا جز بنا دیا، یہ روایتیں تین مجرور کے گرد گھومتی ہیں۔

۱۔ یہودی قوم اللہ کی پسندیدہ اور محبوب قوم ہے۔

۲۔ ایک خدائی میثاق کا تصور جس کے مطابق بنو صہیون (یہودی) اور سرزمین فلسطین

ایک دوسرے کے لیے لازم و ملزوم ہیں۔

۳۔ یہ عقیدہ کہ مسیح منظر کی واپسی فلسطین میں یہودی ریاست کے قیام کے بعد ہی ہوگی۔

دوسرے قسم کے اسباب نفسیاتی، تاریخی، سیاسی اور معاشی نوعیت کے ہیں۔ ان میں سے بعض اہم اسباب مندرجہ ذیل ہیں:

۱۔ صلیبی جنگوں میں (گیارہویں/بارہویں صدی عیسوی) مسلسل اور پے درپے نوبار

شکست دینے عیسائیت کے لیے ایک نفسیاتی عقدہ بن گئی تھی، عالم اسلام کے سینے میں

اسرائیل کا خنجر گھونپ کر عیسائی یورپ نے اپنے اسی نفسیاتی عقدے سے نجات حاصل کرنے

کی کوشش کی ہے، دراصل یہودی ریاست اپنی تجویز سے لے کر قیام تک کے تمام مراحل

میں یورپ کے لیے شعوری یا غیر شعوری طور پر دسویں صلیبی جنگ کے مانند تھی۔

۲۔ صنعتی انقلاب کے ساتھ پورا یورپ یہودیوں کے سودی نظام میں جکڑا ہوا تھا، ان کے

لیے ایک ہوم لینڈ کے قیام کے ذریعہ یورپ ان سے نجات حاصل کرنا چاہتا تھا جو اس کے جدید

معاشی نظام کے استحکام اور بقا کے لیے بے حد ضروری تھا۔

۳۔ قومیتوں کی بنیاد پر تقسیم یورپ کے جدید سیاسی نقشے میں یہودیوں کیلئے کوئی جگہ نہیں رہ گئی تھی۔

۴۔ یہودی ریاست کے قیام کے ذریعے عالم اسلام پر مغرب اپنا تسلط برقرار رکھنا چاہتا تھا۔

عرب میں تیل کے پیشے نکلنے کے بعد یہ سبب اور بھی اہمیت اختیار کر گیا۔



نفس ڈرتا ہوں اس امت کی بیداری سے میں : ہے حقیقت جس کے دیں کی احتساب کا وقت  
پر ختم ہوتا ہے۔ گویا قُلْ لِيَعْبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ  
(الزمر: ۵۳) سے يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ  
(المنافقون: ۹) تک پہنچنے میں چالیس سال کی مسافت طے کی۔

اقبال کی فکر پر اول و آخر اثر قرآن ہی کا تھا۔ قرآن عربی کا اور پھر قرآن در زبان پہلوی  
(نمنوی مولانا دم) کا۔ اور یہ کوئی نئی بات نہیں ہے، خود اقبال ہی نے اس کا اعتراف کیا ہے۔  
رومی کے لیے خود تسلیم کرتے ہیں کہ از و آموختہ اسرار جہاں من۔ قرآن کی تلاوت اور فہم سے جو  
ذوق و شوق اقبال کو تھا وہ ان کے تذکروں میں محفوظ ہے اور ان کے فکر و ذہن پر قرآن  
کے اثر کا اندازہ ان سے ہو سکتا ہے۔ ان کے اس ذوق و شوق کو جہاں ان کے والد ہزر گوار کی  
ان نصیحتوں نے بخشی جو انہوں نے اقبال کو زمانہ طالب علمی میں کی تھیں۔ اول تو یہ کہ قرآن  
ایسے پڑھا کر دو گویا تم ہی مخاطب ہو اور دوسم یہ کہ اس پیغام کو عالم انسانیت تک پہنچانا ہے  
اقبال نے ان نصیحتوں کو پورا کرنے کا وعدہ کیا۔ یہ واقعہ تفصیل سے اقبال نے اپنے افغانستان کے  
سفر کے دوران علامہ سلیمان ندوی کو بتایا تھا۔

جس طرح کسی شخص کی گفتگو اس کے گھر یا گھر آنے، دوست و احباب اور قریبی معاشرہ کو  
ظاہر کرتی ہے، اسی طرح کسی مصنف کی تحریر اس کی طرز فکر کا آئینہ دار ہوتی ہے۔ دینی ماحول  
اور مذہبی ذہن کے پروردہ اشخاص کی زبانوں پر قرآنی آیات اور احادیث کے اقتباسات  
ان کی گفتگو میں نمایاں ہوتے ہیں۔ ایک گندے معاشرے سے آئے ہوئے شخص کی زبان و  
گفتگو اس کے برعکس ہوگی۔ یہ ایک سہل مگر ٹھوس حقیقت ہے، عربی کی مثال کُلِّ إِنَّا نَنْفَعُ  
بِمَا فِينَا اس کو اور واضح کر دیتی ہے، گویا مصنف کا اسلوب یا شاعر کا انداز بیان اس کی

## اردو کلام میں قرآن سے ماخوذ چند اصطلاحات

۱۔

جناب النعام الحق علی۔ نا بھیر یا۔

نے کس کیفیت میں کہا تھا ہے

نک نہ ہونڈول کتاب گمہ کشلہ نہ رازی نہ صاحب کشف

ہے کہ اقبال کی فکر کی گمہ رازی اور زرخشری نے نہیں کھولی بلکہ اسرار کتاب

تے گئے جو بتدریج ان کے اشعار میں ڈھلتے چلے گئے۔ ہماری مراد اقبال

آخر ان کی شناخت بنی، ان کے تمام فکری ارتقار سے بحث نہیں ہے،

فکر کے سفر میں بھی ایسے مقامات آتے ہیں جہاں مسافر نظریات کی

جاتا ہے اور ہر نئے موڑ کو منزل سمجھ لیتا ہے۔ جب گمانوں کا لشکر ٹشکیک

رتا ہوا یقین کی منزل تک پہنچ جاتا ہے تو یہی یقین اس کا سرمایہ اور

اقبال کی فکر کا جو سفر

کریچلے چن لے قطرے جو تھے مرے عرق انفعال کے

یا چار دہائیوں کے بعد

ہے ایسی تجارت میں مسلمان کا خسار

یا



زم معاشرت کو بھی ظاہر کرتا ہے۔

کریم اقبال کے اردو کلام کو پرکھیں تو دو حقائق سامنے آتے ہیں۔ اول تو یہ کہ کے باعث ان کے یہاں متعدد اشعار ایسے ملتے ہیں جہاں قرآنی آیات برج بے ساختہ استعمال ہوئے ہیں گویا وہ خود شعر نبی کا حصہ ہیں۔ یہ اسی دوسری زبان سے لیے گئے ہیں۔ مثال کے طور پر مندرجہ ذیل اشعار ملحوظ نظر رہیں۔

اگر معرکہ آزمایا کوئی اب بھی درخت طور سے آتی ہے بانگ لا تخف  
ترتعالیٰ کا ارشاد ہے: قَالَ خُذْهَا وَلَا تَخَفْ، سَنُعِيدُهَا سِيَرَتَهَا  
تجھ کو رمزِ آیتِ اِنِّ الْمُلُوكَ سلطنتِ اقوام غالب کی ہے اک جادوگری  
کا ارشاد ہے: قَالَتْ اِنَّ الْمُلُوكَ اِذَا خَلَوْا قَرِيبًا اَفْتَدُوْهَا  
بِهَا اَذَلَّتْ۔

ان العصر کا پیغام ہے اِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ حَقٌّ يٰ ادرکھ

آیت ہے: اَلَا اِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ حَقٌّ وَلٰكِنْ اَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ۔  
یا ایک ہی سالک کے جستجو کے مقام وہ جی شان میں آیا ہے عَلَّمَ الْاَسْمَاءَ  
آیت ہے: وَعَلَّمَ اَدْرَا الْاَسْمَاءَ كُلِّهَا۔۔۔۔۔

لَيْسَ لِلْاِنْسَانِ الْاِمْتِنَانُ کھلے کیوں مزدور کی محنت کا پھل سرمایہ دار  
ارشاد ربانی ہے: وَاَنْ لَّيْسَ لِلْاِنْسَانِ الْاِمْتِنَانُ۔۔۔

مسلمان سمجھے کیا یا نہیں حرف لا تَدْعُ مَعَ اللّٰهِ اِلٰهَا اٰخَرًا  
کی آخری آیت کا ٹکڑا ہے: وَلَا تَدْعُ مَعَ اللّٰهِ اِلٰهَا اٰخَرًا لَّئِنْ

اَلَا هُوَ۔۔۔۔۔

اس ضمن میں وہ تلمیحات بھی آجاتی ہیں جو قصص قرآنی سے متعلق ہیں۔ اقبال سے پہلے  
ہر چند کہ کلیم و طور لن ترانی اور خلیل اللہ کی تلمیحات استعمال ہوتی ہیں، لیکن جو تاثیر ان کو اقبال  
کے کلام میں آنے سے ملی وہ اس سے پہلے نایاب ہے۔ کلیم و طور کے موضوع پر غالب  
کیا فرض ہے کہ سب کو ملے ایک سا جواب آؤ نہ ہم بھی سیر کریں کوہِ طور کی  
سے آگے نہ بڑھ سکے۔ وہ یہ نہ کہہ سکے۔

رشی کے ناقول سے ٹوٹا نہ برہمن کا ظلم عصا نہ ہو تو کلیمی ہے کار لے بنیاد  
اور اگرچہ ذوق کو

گیا شیطان مارا ایک سجدے کے نہ کرنے میں اگر لاکھوں برس سجدے میں سر مارا تو کیا مارا  
نے شہرت دوام بخش دی لیکن یہ نکتہ ان کے ذہن رسا میں بھی نہ آسکا۔

آہ اے جبریل تو واقف نہیں اس راز سے کر گیا سرمست مجھ کو ٹوٹ کر میرا سہو  
میں کھٹکتا ہوں دلِ یزداں میں کانٹے کی طرح تو فقط اللہ ہو، اللہ ہو، اللہ ہو

لیکن یہی قرآنی تلمیحات جب اقبال کے کلام میں آتی ہیں تو ان کا اثر اس لئے بڑھ جاتا ہے  
کہ اقبال نے ان کو روایتی انداز میں نہیں بلکہ الگ ہی پس منظر میں استعمال کیا ہے۔ مثلاً

صنم کدہ ہے جہاں اور مرد حق ہے خلیل یہ نکتہ وہ ہے جو پوشیدہ لا الہ تہا ہے  
تھا رنی گو کلیم میں ارنی گو نہیں اس کو تقاضہ روا مجھ پہ تقاضہ حرام  
غریب سا دور نگین ہے داستانِ حرم نہایت اس کی حسین ابتدا ہے اسماعیل

کلام اقبال کی یہ خصوصیت کثرتِ تملات کی دین ہے۔

دوسری بات جو ان کے کلام میں نمایاں ہوئی وہ کثرتِ مطالعہ کی وجہ سے ہے (یہاں



مطالعہ کا فرق واضح رہے، یہ وہ مقام ہے جہاں ان کا ذاتی فلسفہ اور  
 ہنگامہ ہونے لگتا ہے۔ قرآن کے معنی کو بنیاد بنا کر فکر اس کے ہی الفاظ کی  
 استخراج کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ وہ لفظ ان کی شاعری میں ایک اصطلاح  
 ہے اور جب بھی استعمال ہوتا ہے اصطلاح ہی کی شکل میں استعمال  
 معنوں میں نہیں۔ مومن، یقین، ابراہیم، خلیل، موسیٰ، کلیم، بلیس  
 الفاظ ہیں جو اقبال کے یہاں ایک اصطلاح کی شکل اختیار کر لیتے ہیں  
 ابولمب سے مراد ابولمب بن عبدالمطلب اور ابراہیم سے مراد  
 ایک تاریخ، ایک رجحان اور ایک جذبہ کی علامت ہیں۔ یہ چند  
 اصطلاحات بنے ذیل میں اس کا تجزیہ کیا جاتا ہے:-

قرآن میں صرف ضمیر واحد میں یہ لفظ پندرہ جگہ آیا ہے اور جمع کی  
 تعداد کم و بیش ایک ہزار ایک سو بیس ہے۔ مومن کے بنیادی  
 پیمانہ ایمان لانے والے کے ہیں، یہ الگ بات ہے کہ علم التوحید  
 لیے کچھ اور شرائط بھی ہیں۔ یہاں اس سے بحث نہیں ہے کہ  
 سرے فلسفیوں کے مرد کامل یا فلسفی بادشاہ میں کیا فرق ہے۔  
 وہ ہے کہ یہ قرآنی لفظ اقبال کی شاعری میں اصطلاح کیسے بنا۔  
 بلکہ مومن کی صفات کا ذکر ہوا ہے لیکن خاص طور سے سورہ توبہ  
 نذاب میں تفصیل سے مومنوں کی صفات کو نمایاں کیا گیا ہے۔  
 صفات بیان کی گئی ہیں۔ اگر تکرار اور مترادفات کو الگ کر دیا جائے  
 تو سامنے آتی ہیں، توبہ کرنے والے، عبادت کرنے والے،

تہجد کرنے والے، روزہ رکھنے والے، رکوع و سجود کرنے والے، نیک باتوں کی تعلیم دینے والے،  
 بری باتوں سے بچنے والے، اللہ کی حدود کا خیال رکھنے والے خشوع و خضوع والے، تنوگفتگو سے  
 بچنے والے، پاک رہنے والے، شرمگاہ کی حفاظت کرنے والے، اسلام لانے والے، ایمان لانے  
 والے، سچ بولنے والے، صبر کرنے والے، خیرات کرنے والے، اللہ کو بکثرت یاد کرنے والے  
 اور فردوس کے وارثین شامل ہیں۔ اقبال کے یہاں بھی مومن اپنی صفات کا حامل ہے۔

یوں تو لفظ 'مومن' پہلی بار اقبال کی نظم 'سید کی لوحِ تربت' میں ملتا ہے:  
 بندہ مومن کا دل بیم و ریا سے پاک ہے قوت فرمانروا کے سامنے بے باک ہے  
 یہاں اقبال نے سرسید کو خراج عقیدت پیش کرتے ہوئے مشہور حدیث نبوی 'افضل الہما'  
 کلمۃ الحق عند سلطان جائز' کا ترجمہ کر دیا ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ شعوری طور سے یہ لفظ پہلی بار  
 'طلوع اسلام' میں آیا ہے جو بانگ درا کی آخری نظم ہے۔

کوئی اندازہ کر سکتا ہے اس کے زور بازو کا نگاہِ مومن سے بدلا جاتی ہیں تقدیر  
 یہ مومن کے تصور کی ابتداء ہے اور اس کا نقطہ عروج ارمنغان حجاز کی نظم 'مسعود مرحوم'  
 میں ملتا ہے:

مقام بندہ مومن کا ہے درائے سپہر زمیں سے تابہ شریا تمام لات و منات  
 مومن کی وہ صفات جو قرآن میں بیان کی گئی ہیں، جا بجا اقبال کے اشعار میں ظاہر ہوتی  
 ہیں۔ مثال کے طور پر

تقدیر کے پابند نباتات و جمادات مومن فقط احکام الہی کا ہے پابند (اطاعت و فرمانبرداری)  
 آئین جو انمردی حتی گوئی و بے باکی اللہ کے شیروں کو آتی نہیں رو باہی (راست بازی)  
 اے طائر لاہوتی اس رزق سے موت اچھی: جس رزق سے آتی ہو پرواز میں کوتاہی (اللہ کی حدود کا خیال رکھنا)



بے شک ابراہیم خلوص دل سے اللہ کی  
فرمانبرداری کرنے والے تھے اور وہ مشرکوں  
میں سے نہ تھے۔

خدا کی نعمتوں کا شکر ادا کرتے تھے۔

اس نے ان کو برگزیدہ کر لیا تھا اور انکو  
سید صحیح راہ بتا دی تھی۔

اور ہم نے ان کو دنیا میں بھی خیر و خوبی  
عطا کی اور یقیناً آخرت میں بھی وہاں  
میں سے ہوں گے۔

إِنَّا ابْرَٰهِيْمَ كَانَ اُمَّتًا قَانِتًا لِلّٰہِ  
خَنِيفًا ۚ وَّلَکُوْنٰکُمْ مِّنَ الْمُشْرِکِیْنَ ۝

شَاکِرًا ۚ لَا نُعِیْبُ ۚ اِحْتَبٰہُ وَهَدٰہُ  
اِلٰی صِرَاطٍ مُّسْتَقِیْمٍ ۝

وَآتٰیْنٰہُمْ فِی الدُّنْیَا حَسَنًا ۚ وَرَآئِنَا  
فِی الْاٰخِرَةِ لَیْسَ الصَّٰلِحِیْنَ ۝

سورۃ الانبیاء میں ہے:

ہم نے کہا کہ اے آگ تو ابراہیم کے لیے  
ٹھنڈی ہو جا اور سلامتی بن۔

قُلْنَا یٰ نَارُ کُوْنِیْ بَرْدًا وَّسَلٰمًا  
عَلٰی اِبْرٰہِیْمَ ۝

سورۃ نسا میں ارشاد ہوتا ہے:

اور ابراہیم کو اللہ نے اپنا خلیل مقرر کیا۔

لیکن ان سب سے الگ اور بالاتر بات یہ ہے کہ وہ اللہ کے امتحان میں پورے اترے تھے:

وہ وقت یاد کر دیجئے کہ ابراہیم کا اسکے

رب نے چند کلمات سے امتحان لیا اور

ابراہیم نے ان کو پورا کر دیا تو خدا نے

کما میں تم کو تمام لوگوں کا امام مقرر کر دیا۔

وَ اِذْ اٰتٰی اِبْرٰہِیْمَ رُبُّہٗ بِکَلِمٰتٍ  
فَاَسْرَعَتْ ۚ قَالَ اِنِّیْ جَاعِلُکَ لِلنَّاسِ

اِمَامًا ۚ

یا بندہ خدا بن یا بندہ زمانہ (عبادت کرنا)  
شباب جس کا ہو بے داغ ضرب ہو کاری (شرکاء کی حفاظت کرنا)  
مقام بندگی دیکھ نہ لوں شان خداوندی (خشوع و خضوع)  
تو آرزو مندی میں پیدا کبھی بھی  
وہ مرد جس کا فقر خذف کو کرے ننگین (صبر، وغیرہ وغیرہ)  
میں حضرت عائشہؓ نے ایک سوال کے جواب میں فرمایا تھا کہ حضورؐ کا اخلاق  
اقبال کے یہاں ہم کو اس رنگ میں ملتی ہے:

کو نہیں معلوم کہ مومن قاری نظر آتا ہے حقیقت میں ہے قرآن  
اقبال کے اشعار میں جب کبھی لفظ مومن استعمال ہوا ہے تو اس سے وہ صاحب  
فسان مراد ہے جو زندگی کے ہر کارزار میں اللہ کی کتاب کو اپنا رہنما جانتا ہو  
دار میں اللہ کی برہان ہو:

وہی جہاں میں یگانہ ویکتا اتر گیا جو ترے دل میں لاشریک نہ  
ابراہیم: ابوالانبیاء حضرت ابراہیم علیہ السلام کی ذات گرامی کلام اقبال کی  
مطلاح ہے۔ حضرت ابراہیم میں مومن کی کچھ خصوصیات اتنی نمایاں تھیں کہ انکا  
یہ نام خود ایک الگ اصطلاح بن جائے۔ قرآن کریم میں لفظ ابراہیم انتہی  
کا مترادف خلیل اگرچہ قرآن میں تین بار آیا ہے (نساء: ۱۲۵، اسرار: ۳،  
لیکن صرف سورۃ نسا کی آیت میں وہ حضرت ابراہیم کے بارے میں ہے دوسرے  
لفظی معنوں میں استعمال ہوا ہے۔

اللہ کے برگزیدہ اور بہت عزیز پیغمبر تھے۔ ان کا ذکر قرآن میں بڑے دالہانہ  
ہے۔ مثال کے طور پر سورۃ النحل کی یہ تین آیات ملاحظہ ہوں:



عباسؑ کی یہ روایت ہے کہ پورا اسلام میں حصوں میں بٹا ہوا ہے  
تین چیلروں میں لیا گیا تھا اور وہ اس پر پورے اترے لہذا ان کو  
بڑے اعزاز عطا ہوئے۔

وَابْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّىٰ یعنی وہ ابراہیمؑ جس نے وفا کی۔ وفا کا  
معنی ہے گویا راہ عشق کا کوئی پیچ و خم اور نشیب و فراز ابراہیمؑ کے  
میں پیدا کر سکا۔ خواہ وہ اپنے وجود کو آتش نمرود کے سپرد کرنا ہو،  
وادی غیر ذی زرع میں بیوی اور بچے کو بلکتا ہوا چھوڑنا ہو یا جگر  
ہو، غرض ابراہیمؑ جہاں اترے کامیاب اترے۔ محبت کے امتحان میں  
ہے اور اس کامیابی کی سند خود باری تعالیٰ نے ابراہیمؑ کو مندرجہ  
اس کامیابی کا انعام سورہ بقرہ کی ۱۲۴ ویں آیت کی صورت  
میں کی امامت کا تاج سر پہ رکھا جاتا ہے اور پھر اس اعزاز و اکرام  
اور اس آیت میں ہوتی ہے۔ جہاں اللہ تعالیٰ انہیں اپنا خلیل بناتا ہے  
میں بھی ابراہیمؑ کا یہی قرآنی عکس ہے۔ وہ عشق، استقامت، اطاعت  
ہیں۔ جگر کا ایک شعر جو زبان زد خاص و عام ہے۔

اتنا سمجھ لیجے اک آگ کا دریا ہے اور ڈوب کے جاتا ہے

ہجر و فراق کے درد کو آگ کا دریا کہہ دیا گیا ہے۔ لیکن ابراہیمؑ

اور بعض دوسری آیتوں کا مفہوم محل نظر ہے، یہاں توفیہ کا صیغہ آیا ہے

أَنْ لَا تَزِرُ وَازِرَكَ وَلَا تَكُنْ مِنَ الْخُسِيِّينَ کو بھی پیش نظر رکھنا

اس کیفیت سے جسمانی طور سے گزرے تھے۔ ان کا عشق آتش نمرود میں بے خطر اس لیے کود  
پڑا تھا کہ وہ اللہ مستی اور خود گزینی کی اس آخری منزل تک پہنچ چکے تھے جس کو یقین کہتے ہیں:  
یقین مثل خلیل آتش نشینی یقین اللہ مستی، خود گزینی

وہشت کنی کی علامت ہیں کہ انہوں نے کار نبوت کی ابتدا ہی صنم خانہ کو ڈھاکر کی تھی:

صنم کہہ ہے جہاں اور مردِ جنت ہے خلیل یہ نکتہ وہ ہے جو پوشیدہ لالہ میں ہے

بت شکنی کا دوسرا پہلو اللہ کے گھر کی تعمیر ہے۔ انہوں نے جس کام کی ابتدا بتوں کو توڑ کر  
کی تھی اس کی تکمیل بیت اللہ کی تعمیر میں کی۔ ابراہیمؑ اللہ کے معمار تھے۔ سجدہ شوق کی ادائیگی  
کے لیے جن درودیوار کو انہوں نے اٹھایا تھا وہ ابد تک کے لیے عالم انسانیت کی جبین نیاز  
کی سجدہ گاہ اور بے تاب دے قرار دلوں کی آرزوؤں کا مرکز بن گیا، اقبال ابراہیمؑ کا ذکر  
ایک معمار کی حیثیت سے اس لیے کرتے ہیں کہ وہ مسلمانوں سے جو انہی ابراہیمؑ کے پیرو ہیں،  
انہی صفات کے طالب ہیں:

منا بند عروسِ لالہ ہے خونِ جگر میرا تری نسبت برا ہی ہے معمارِ جہاں تو ہے

(۳) موسیٰ: اللہ تعالیٰ کے ایک اور خلیل القدر نبی حضرت موسیٰؑ تھے۔ قرآن میں

ان کا ذکر یا نام ایک سو چھیتر بار آیا ہے۔ یہ بھی ایک اعزاز ہے موسیٰؑ ابراہیمؑ ہی کے

خاندان سے تھے۔ اگرچہ دونوں کے درمیان صدیوں کا فاصلہ تھا۔ قرآن کے مطالعہ سے

ذہن میں جو اس پیغمبر کی تصویر بنتی ہے وہ اپنے برگزیدہ جدا مجد سے قدرے مختلف ہے۔

ایک قبیلے کا قتل (سورہ القصص)، الواح کا پھینک دینا (سورہ اعراف) بھائی کی داغ بیل

سے بچ کر لینا (سورہ طہ) ایک جلالی شخص کی تصویر کشی کرتا ہے۔ ان کی اس لاشی کو اللہ نے

اپنی نشانی قرار دیا جس سے وہ اپنی بھیڑوں کو ہانکتے تھے اور درخت سے پتیاں گراتے تھے۔



دربار میں اللہ تعالیٰ کی نشانی کے طور پر پیش کرتے ہیں اور یہی  
یتاہے اور سمندر میں راستہ پیدا کرتا ہے لیکن غصائے موسیٰ  
بڑی نہیں جس سے عام لوگوں کی نظروں کو دھوکا دیا جاتا ہے  
بلکہ ہر باطل اور کفر کے مقابلہ میں حق کی وہ قوت ہے جس سے  
موسیٰ کا عصا اقبال کے یہاں اسلام کی مسلح قوت کی نمائندگی

کے کیا سحر قدیم گزرا اس عہد میں ممکن نہیں بے چوب کلیم  
ہلیت کے افکار و نظریات ہیں جو اس بظاہر ترقی یافتہ دور  
وہ باطل قوتیں جنہیں اسلام کی روشنی سے ضد اور جن کی  
موجودی نے اپنی کتاب تجدید و احیاء دین میں کی ہے فی زمانہ  
عظیم ہی کی ضرورت ہے عر لاکہ کلیم سر عجیب ایک کلیم سر بکف  
EFFECTIVE اور جاری و ساری OPERATIONAL  
س کے بغیر رہنمائی ممکن نہیں۔

کا ظلم عصانہ ہو تو کلیم ہی ہے کا رب بنیاد  
دولت کی فراوانی کے باوجود کوئی بھی مسلم معاشرہ اس قوت  
اس کی قیادت کے پاس باطل کی قوت کو دبانے کے  
عام میں موسیٰ یا کلیم جب بھی استعمال ہوا ہے جرات مندی،  
میں استعمال ہوا ہے۔

تازہ ہر عہد میں ہے قصہ فرعون و کلیم

مثل کلیم ہوا اگر معرکہ آزما کوئی اب بھی درخت طوس سے آتی ہے بانگ لاشعف

نظر آئی نہ مجھے قافلہ سالاروں میں وہ شبانی کہ ہے تمہیں کلیم الہی

(۴) ابلیس: ابلیس عامۃ الناس کے لیے اس کائنات کا سب سے ملعون فرد

ہے جو ایک وقت معلوم تک اپنی نافرمانی کے باعث بارگاہ خداوندی کا معتب اور ہر برائی

اور شر کا ذمہ دار ہے لیکن فلسفہ اور تصوف نے ابلیس کو ایک اور شکل بھی دی ہے۔ کچھ

صوفیہ کے نزدیک ابلیس کا سجدہ سے انکار نافرمانی یا استکبار کی وجہ سے نہیں بلکہ توحید پر

اس کے پختہ ایمان کے باعث ہے، اس کے لیے یہ ناممکن تھا کہ وہ کسی مخلوق یا غیر اللہ کو

سجدہ کرتا اور اسی لیے کسی صوفی نے کہا ہے کہ جو توحید شیطان سے نہیں سیکھتا وہ کافر ہے۔

لیکن منصور حلاج کے یہاں ابلیس موحّد ہی نہیں بلکہ دنیا کے دو عظیم ترین موحّدین میں سے

ایک ہے۔ دوسرے موحّد خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ وہ اللہ تعالیٰ سے کہتا ہے کہ میری

نافرمانی تو تیری ذات کی قدوسیّت کا اعلان ہے۔ طواسین کے اسی باب میں تھوڑا آگے چل کر

منصور حلاج کوہ سینا کے ڈھلوانوں پر ابلیس اور حضرت موسیٰ کی ایک ملاقات کا ذکر کرتے

ہیں جہاں دونوں کے سوال و جواب کے درمیان ابلیس اپنا یہی نقطہ نظر دہراتا ہے۔

اقبال کا ابلیس بھی عام مسلمانوں کے ابلیس سے مختلف ہے (مستشرقین نے اقبال

کے فلسفہ ابلیس پر کتابیں بھی تصنیف کر دی ہیں) یہ بحث فلسفہ اقبال سے تعلق رکھتی ہے

کہ وہ کہاں تک صوفی احمد غزالی، منصور حلاج اور سنائی سے متاثر ہوئے۔ ہمارا مقصود

صرف یہ بتانا ہے کہ اقبال کا ابلیس موحّد ہو یا نہ ہو لیکن خودی کا علم بردار ضرور ہے انکی

نظم ابلیس و جبریل ابلیس کے پورے کردار کی آئینہ دار ہے۔ اس کی یہ خودی شاید

اللہ تعالیٰ کے یہاں بھی اتنی غیر پسندیدہ نہیں۔ اس لیے جب وہ بارگاہ خداوندی میں عرض



ہاں مگر تیری مشیت میں نہ تھا میرا سجود  
میں ارشاد ہوتا ہے کہ :

ظالم اپنے شعلہ سوزاں کو خود کہتا ہے دود

ملیق، سجدہ کا حکم اور ابلیس کا انکار۔ اس ساری کہانی کا پچوڑا ابلیس  
رج سمجھاتا ہے :

تو واقف نہیں اس راز سے کہ گیا سرمست مجھ کو ٹوٹ کر میرا سب  
دل بزدلاں میں کانٹے کا طرح تو فقط اللہ ہو، اللہ ہو، اللہ ہو

منگلخ دادی میں اقبال کے رہنما ابراہیم ہیں۔ زندگی کے خارزار میں انکا  
سکین خودی و خود داری کی چوٹی پر ان کو ابلیس نظر آتا ہے۔

لاچار الفاظ کے علاوہ کچھ اور قرآنی الفاظ بھی ہیں جنہیں اقبال نے اصطلاحاً  
جیسے کہ یقین، عجم یا انجی اور بولسب وغیرہ وغیرہ۔ اقبال کے کلام کا یہ پہلو

کثرت کا آئینہ دار ہے۔

## اقبال کامل

از جناب مولانا عبدالسلام ندوی

میں علامہ اقبال کی مفصل سوانح حیات کے علاوہ ان کے فلسفیانہ اور  
سکے اہم پہلوؤں کی تفصیل بیان کی گئی ہے اوداد اور فارسی شاعری پر  
تعارف کے انتخاب کے ساتھ مفصل تبصرہ بھی کیا گیا ہے۔

قیمت ۶۰ روپے

”نیچر“

## ضمیمہ انٹرنس کورس فارسی مرتبہ علامہ شبلی

از ڈاکٹر ظفر الاسلام اصلاحی علی گڑھ

معارف نومبر ۱۹۹۶ء میں ڈاکٹر سید لطیف حسین ادیب صاحب کا مضمون ”انٹرنس کورس  
فارسی مرتبہ علامہ شبلی“ نظر سے گزرا۔ موصوف نے یہ مفید معلومات فراہم کر کے دکھایا ہے کہ درسی  
کتاب کی ترتیب و تیاری میں بھی علامہ شبلی کی خدمات اظہر من الشمس ہیں۔ چند ماہ قبل ایک مضمون  
”مولانا شبلی اور علی گڑھ کی تیاری کے سلسلے میں جو سہ ماہی فکر و نظر کے علامہ شبلی نمبر (جون ۱۹۹۶ء)  
میں چھپ گیا ہے۔ مولانا آزاد لائبریری (اسلم یونیورسٹی علی گڑھ) میں الہ آباد یونیورسٹی کے لیے  
مولانا شبلی کی تیار کردہ بعض فارسی درسیات نظر سے گزری تھیں۔ انہی کے حوالہ سے یہاں کچھ  
باتیں مذکورہ بالا مضمون کے ضمیمہ کے طور پر عرض کرنا چاہتا ہوں۔

ڈاکٹر سید لطیف حسین صاحب کے بیان کے مطابق مضمون لکھتے وقت ان کے پیش نظر  
انٹرنس کورس فارسی طبع پنجم تھا۔ اس پر سنہ طباعت درج نہیں ہے، لیکن انہوں نے ۱۹۹۶ء  
کو طبع اول کا سنہ قرار دے کر طبع پنجم کو سنہ ۱۹۹۷ء بتایا ہے۔ حسن اتفاق سے مولانا آزاد لائبریری  
میں بھی علامہ شبلی کے مرتب کردہ انٹرنس کورس فارسی کا ایک مطبوعہ نسخہ دستیاب ہے جس کے  
ٹائٹل کور پر یہ عبارت مرقوم ہے :-

”انٹرنس کورس فارسی“

مجوزہ سندھ ٹیکٹ برائے امتحان سنہ ۱۹۹۷ء



مرتبہ جناب مولانا محمد شبلی صاحب نعمانی

المخاطب بہ شمس العلماء

برونیسر درستیہ العلوم علی گڑھ و فیلو آف یونیورسٹی الہ آباد

در مطبع العلوم علی گڑھ طبع شد

میں بھی سنہ طباعت اور طبع نمبر کی صراحت نہیں ہے۔ لیکن یہ سنہ ۱۹۹۰ء کے کورس کا ہے، اس لیے کہا جاسکتا ہے کہ یہ سنہ ۱۹۹۰ء سے پہلے (اغلیباً سنہ ۱۹۸۹ء میں) چھپا ہوگا اور اس کے ساتھ ”پروفیسر درستیہ العلوم علی گڑھ“ کے توصیفی لقب سے بھی یہی کہ علی گڑھ میں ان کے تدریسی خدمات کے دوران ہی شایع ہوا ہوگا۔ پیش نظر مولانا انٹرنس کورس فارسی مطبع فیض عام علی گڑھ سے چھپا تھا جب کہ مولانا کے نسخہ پر مطبع العلوم علی گڑھ درج ہے۔ البتہ مائٹل کی پشت پر جو اشتہار عبارت دونوں نسخوں میں بالکل یکساں ہے لیکن ان دونوں نسخوں کے مضمولات میں یہ پایا جاتا ہے کہ ڈاکٹر صاحب کا محمولہ نسخہ ۲۲۴ صفحات پر مشتمل ہے جس میں دونوں شامل ہیں اور آخر میں ”انتخاب از قواعد فارسی“ کے عنوان سے انیس اور تحریر منسلک ہے، جب کہ مولانا آزاد لائبریری کا نسخہ صرف حصہ شریعہ اس کے صفحات کی تعداد صرف ۹۶ ہے۔ مزید برآں دونوں نسخوں کے حصہ میں بھی کسی قدر فرق نظر آتا ہے، ڈاکٹر لطیف حسین ادیب صاحب نے تذکرہ کی تفصیل بیان کرتے ہوئے باب دوم (انتخاب از سفرنامہ خسرو) کے تحت درج کی ہیں ان میں ”صفت شہر مصر“ اور ”صفت شہر مکہ“ کے مابین علی گڑھ کی سرخیاں (صفت احوال سلطان، سیر سلطان) کا اضافہ ہے اور آخری سرخی

”صفت زمین عرب و یمن“ کے بجائے علی گڑھ کے نسخہ میں ”صفت زمین عرب و عجم“ درج ہے۔

بہر حال دونوں نسخوں کے مشمولات پر بحیثیت مجموعی نظر ڈالنے سے یہ اندازہ ہوتا ہے کہ بعد میں اس کورس کے معیار کو مزید بلند کیا گیا ہے، علی گڑھ کے نسخہ کی قدامت اس سے بھی واضح ہوتی ہے کہ یہ سنہ ۱۹۸۰ء میں اسلامیہ اسکول اٹاواہ کے طالب علم محمد محسن کے زیرِ سر رہا ہے جیسا کہ اس کے اندر پہلے صفحہ پر ان کے نام وغیرہ کے اندراج سے ظاہر ہوتا ہے اور پیش نظر مضمون میں محمولہ نسخہ سنہ ۱۹۸۰ء میں بریلی کے طالب علم سید عابد ہمدی کے زیرِ مطالعہ تھا جیسا کہ فاضل مضمون نگار نے نشاندہی کی ہے۔

ڈاکٹر سید لطیف حسین صاحب نے حیات شبلی کے حوالہ سے یہ بھی فرمایا ہے کہ علامہ شبلی نے الہ آباد یونیورسٹی کے لیے ایف۔ اے اور بی۔ اے کا فارسی کورس بھی تیار کیا تھا لیکن ان میں سے کسی کورس کی کاپی دستیاب نہ ہو سکی، یہاں اس کا ذکر اہمیت سے خالی نہ ہوگا کہ مولانا آزاد لائبریری میں مولانا شبلی کے مرتبہ انٹرمیڈیٹ کورس فارسی کا بھی ایک منبوعہ نسخہ محفوظ ہے۔ اس کے مائٹل کور پر کتاب مرتب کا نام اور باقی تفصیلات باپ الفاظ مندرج ہیں :

انٹرمیڈیٹ کورس فارسی

مجوزہ سنڈیکٹ الہ آباد یونیورسٹی

مرتبہ جناب مولانا محمد شبلی صاحب نعمانی

المخاطب بہ شمس العلماء

برونیسر درستیہ العلوم علی گڑھ، فیلو آف یونیورسٹی الہ آباد۔

در مطبع العلوم علی گڑھ باہتمام سید اصغر علی طبع شد

سنہ ۱۹۹۰ء



اس نسخہ پر طبع نمبر کی سرمت نہیں ہے، لیکن قرین قیاس یہ معلوم ہے۔ یہ انٹرمیڈیٹ کورس ۳۰۲ صفحات پر مشتمل ہے اور آخر میں پانچ ہی منسلک ہے۔ یہ کورس حصہ نشر و نظم پر مشتمل ہے اور پھر ہر حصہ ان کے علاوہ آخر میں ۳۵ صفحات پر مشتمل "انتخاب از مخزن الفوائد" اور شاعری کی کیفیت و فضیلت، شعر کے اقسام اور معانی و دلیچپ بات یہ بھی ہے کہ انٹرمیڈیٹ کورس فارسی کا انداز کورس کا ہے، فرق صرف معیار یا اختصار و تفصیل کا ہے، پیش نظر نسخہ الہ آباد کے خان بہادر ابو محمد کے زیر مطالعہ رہا ہے سب سے مولانا آزاد لائبریری کے لیے بقیہ حاصل کیا گیا تھا۔

پیش نظر ڈویژن کے موجود سربراہ ڈاکٹر ضیاء الدین انصاری صاحب

م کے دوران علامہ شبلی کی علمی مصروفیات میں ایم اے او کالج نصف مضامین کی درسیات کی تیاری بھی شامل تھی حیدر آباد میں نے اس نوع کی خدمت انجام دی ہے۔ تعلیم و علامہ شبلی کی یہ خدمات بھی بڑی وقعت رکھتی ہیں، انکی شبلی مطالعہ و تجزیہ اہمیت و افادیت سے خالی نہ ہوگا۔

ب کے مذکورہ مضمون کی روشنی میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ وہ بخوبی تھے ہیں۔

## ہندوستان میں عربی سیرت نگاری

از جناب توقیر احمد اعظمی ندوی۔ علی گڑھ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے والہانہ عشق و شغفگی کے جذبات دنیا کے ہر مسلمان کے دل میں موجزن ہیں اس کی وجہ سے ہر زبان و ہر ہر خطہ کے لوگوں نے آپ کے مبارک پر منظوم و منثور کتابیں لکھی ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت عرب میں ہوئی تھی اس لیے آپ کی سیرت مبارکہ پر سب سے زیادہ کتابیں عربی زبان ہی میں لکھی گئی ہیں اور اب بھی اس زبان میں سیرت کی کتابوں کی تالیف کا سلسلہ جاری ہے جو انشاء اللہ غیر منقطع رہے گا۔

سرزمین ہند بھی عربی زبان کے فیوض سے محروم نہیں رہی اور یہاں کے علماء کا حصہ عربی زبان و ادب اور اسلامی علوم و فنون کی خدمت میں کسی اسلامی ملک سے کم نہیں ہے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی سے والہانہ تعلق کی بنا پر سیرت نبوی بھی یہاں کے اہل علم کے مطالعہ و تحقیق اور بحث و نظر کا خاص موضوع رہا ہے، ذیل میں عربی میں سیرت پر ہونے والے ہندوستانی سرمایہ کا مختصر جائزہ پیش کیا جاتا ہے۔

موجودہ تحقیقات کے مطابق ہندوستان میں اولین عربی سیرت نگار ابو معشر بن عبد الرحمن (م ۱۵۰ھ) تھے، انہوں نے دوسرے اسلامی دیار و امصار کے علاوہ شہر نبوی مدینہ منورہ اور مرکز خلافت بغداد میں سیرت کا درس دیا تھا اور انہوں نے مغازی پر ایک کتاب بھی تصنیف کی تھی، لیکن افسوس کہ وہ بادل حوادث کی نذر ہو گئی۔ تاہم اسکے



نبوی کے دوسرے مصادر جیسے ابن کثیر کی "السيرة النبوية" طبقات ابن سعد  
پر ہوئے ملتے ہیں، بقول فواد سیزگین ان کی کتاب مکمل حیات نبوی پر

۱۲ویں صدی تک فن سیرت کی جانب زیادہ اعتنا نہیں کیا جاسکا، گو  
ذہبی سندھ پر عربوں کے قبضہ کے بعد اگرچہ مسلمانوں کا غلبہ مختلف  
درجہ پر ہوتا تھا سیاسی اثرات فوری اور حکومت کے عدم استحکام کی  
گرمیاں بزرگ دبار نہ لاسکیں۔ دسویں صدی کے اوائل میں غزنوی  
حکام کی راہ ضرور ہموار کی مگر یہ بھی مستحکم اور پائدار ثابت نہیں ہوئی۔  
۱۳ویں صدی تک سرزمین ہند میں اسلامی تہذیب کو بزرگ دبار لانے کا  
لمبی ترقی ناممکن تھی۔

۱۴ویں صدی عیسوی میں ہندوستان میں دہلی سلطنت کا قیام ہوا تو اسلامی  
بجائے عجیب بالخصوص ایرانی لباس میں جلوہ گر ہوئی اور عہد مغلیہ میں

ریب بام غرور تک پہنچی، اس کے نتیجہ میں عربی زبان کی حیثیت  
اس کی وجہ سے عربی زبان کے ساتھ عربی علوم سے اعتنا  
دہلی میں سیرت نگاری کا عدم ارتقاء فطری امر تھا۔ اسی لیے  
وہ یہ تصانیف کے علاوہ کسی مکمل تصنیف کا سراغ نہیں لگتا۔

رفتہ رفتہ سست رہتی چنانچہ مکمل تصنیف کے ذکر سے تاریخ کے  
دیں صدی میں سیرت کی جن وقیع کتابوں کا ذکر ملتا ہے ان میں  
۱۵ویں صدی کی الحضرة الاحمدیہ، السيرة الاحمدیة النبویة، الاحمدیہ

اور ملا عبدالباقی اور شیخ زین الدین علی علیباری (م ۱۲۳۵ھ) کی نامعلوم اس سیرت میں ہیں۔  
سیرت کی ان مکمل کتابوں کے علاوہ اس صدی میں چند شامل و قصائد وغیرہ کا بھی ذکر  
ملتا ہے۔

گیارہویں صدی میں عربی سیرت نگاری پر خاص کام ہوا جس کی ایک اہم خصوصیت  
یہ ہے کہ پورے عہد نبوی پر محیط، مختصر و بیسٹ سیر میں لکھی گئیں اور محض شروح و حواشی  
و تراجم یا قصائد مدح و نعت پر اکتفا نہیں کیا گیا ہے۔ اس عہد کے ایک سیرت نگار یعقوب  
بن حسن کشمیری (م ۱۲۵۵ھ) کے حالات زندگی سے اندازہ ہوتا ہے کہ انہوں نے مغازی پر  
ایک کتاب یا اس کی شرح لکھی تھی، منور بن عبد الحمید نے قصیدہ بردہ کی شرح لکھی تھی لیکن  
اس صدی کے دو اہم سیرت نگار محمد بن فضل اللہ برہانپوری (م ۱۲۵۹ھ) اور عبد القادر جفری  
(م ۱۲۶۵ھ) ہیں جنہوں نے سیرت نبوی کے موضوع پر متعدد کتابیں یادگار چھوڑی ہیں،

اول الذکر نے کم از کم پانچ کتابیں سیرت کے مختلف پہلوؤں پر مرتب کیں اور مؤخر الذکر  
نے الحدائق الحضرة فی سیرۃ النبی واصحابہ العشرۃ، المنتخب المصطفیٰ فی اخبار

مولد المصطفیٰ اور المنہاج الی معرفۃ المعراج وغیرہ جیسی کتابیں یادگار چھوڑی ہیں،  
ان کے علاوہ ہندوستان میں علم حدیث کی اولین و ممتاز ترین شخصیت مولانا عبدالحق  
محدث دہلوی نے شامل کے موضوع پر "مطلع الانوار فی الحلیۃ الجلیۃ النبویۃ" لکھی۔

بارہویں صدی میں خلاف توقع بہت زیادہ پیش رفت نظر نہیں آتی ہے، حکیم  
محمد اکبر دہلوی (م ۱۲۷۵ھ) نے تلخیص الطب النبوی اور شیخ سعد اللہ سلونی (م ۱۲۷۵ھ)  
نے تحفۃ الرسول کے نام سے سیرت نبوی یا اس کے کسی پہلو پر کتاب لکھی، اس کے  
علاوہ اس صدی میں کچھ نئے پہلوؤں پر بھی روشنی ڈالی گئی۔ حواشی و شروحات و



لیکن اس صدی میں سیرت کی واحد مکمل تصنیف مولانا ہاشم سندھی  
القوة فی سنی النبوة ہے جو خوش قسمتی سے محفوظ رہی اور اب  
کو ہندوستان میں عربی سیرت نگاری کی کامل و اولین تصنیف  
جو ہم تک پہنچی ہے، اس کے علاوہ ایک کتاب "حدایقہ العنہ فی  
سلی اللہ علیہ وسلم" کا پتہ چلتا ہے جس کی شرح فارسی میں وسیلہ  
الرسول البشیر کے نام سے لکھی گئی، اس کتاب میں رسول اکرم صلی اللہ  
۱۲۸۱ ہجری بیان کیے گئے ہیں، ان کتابوں کے علاوہ السیف الجلی  
سلی اللہ علیہ وسلم رسالہ فی انساب النبی صلی اللہ علیہ  
سلم لایستلزم القتل ولو کان کافراً اصلیا، بسط البردۃ  
النور المبین فی جمع اسماء البدیین، فتح العلی فی حوادث  
رحلۃ الفہم بذکر جوامع الکلم وغیرہ بھی لکھی گئیں اور تقریباً  
۱۲۸۱ ہجری میں لکھے گئے۔

یہ ہجری میں ہمیں سیرت نبوی کے مختلف گوشوں پر کافی مواد  
میلتا ہے کہ عربی میں مکمل کتب سیرت کم لکھی گئیں اس کی ایک وجہ  
روز افزوں مقبولیت اور عربی زبان کا محدود دائرہ بھی ہے۔  
عربی کی کتب سیرت میں قاضی عیاض کی شفا، خطیب کی مشکوۃ  
ب کی تلخیص اور سوفیانہ نقطہ نظر کی حامل التبیرات النبویہ  
فتہ المصطفویہ مولف مولانا ولی اللہ سورتی (م ۱۳۵۵ھ)  
م ۱۳۵۵ھ صاحب تاج العرب کی العقد المنظم

فی امہات النبی اور مولانا کریم علی کی السیرۃ العطرۃ محمد خاتمہ الرسل  
وغیرہ ہیں، موخر الذکر کتاب بقول ڈاکٹر زبیر احمد اس دور کی سب سے قابل ذکر سیرت  
ہے جو ضعیف روایات سے خالی ہے اگرچہ اس میں نقد و بحث کم ہے، اس کے متعلق ڈاکٹر  
منجد کا خیال ہے کہ یہ سیرت حلبیہ کی تلخیص ہے۔ یہ کتاب ۱۲۵۵ھ کے انقلاب کے بعد  
لکھی گئی تھی، اس کا موجودہ ایڈیشن بمبئی سے ۱۲۹۵ھ میں شایع ہوا ہے۔

چودھویں صدی کو ہم عربی سیرت نگاری کا دور خروج قرار دے سکتے ہیں، اس  
صدی میں کئی کتابیں منصفہ شہود پر آئیں، متعدد کتابوں کا عربی میں ترجمہ ہوا، اس دور کی  
کتب سیرت میں مولانا ابوبکر بن محمد جوہری (م ۱۳۵۹ھ) کی سیرت الرسول، شیخ احمد بن  
صبغۃ اللہ مدراسی کی تاریخ احمد قابل ذکر ہے، عبدالرحیم دہلوی (م ۱۳۲۵ھ) نے سیرت ابن  
ہشام کے اشعار کو مرتب ہی نہیں کیا بلکہ اس کے نامکمل قصائد کو بھی مکمل کیا، محمد عبدالواحد  
غازی پوری کی تحفۃ الاتقیاء، محمد عبد الجبید السمرحی بالقبول، محمد خیر اللہ کی خیر الحقائق،  
محمد بن سعید کی الفتوحات الاحمدیہ، اور خلاصۃ سین سید البشر اور غلام احمد  
کی سیر البشر وغیرہ بھی ہیں، جو سیرت کے مختلف گوشوں سے متعلق ہیں، اس دور میں  
ہندوستان کے محققین نے سیرت و دلائل نبوت کی بعض قدیم کتابوں کو شایع کرنے کا  
مفید کام بھی انجام دیا۔

ماضی قریب میں ہندوستان کے اہل علم و فضل نے سیرت نگاری پر خاص توجہ کی ہے  
اور اس فن کی بعض اہم کتابوں کو تحقیق و تدوین کے ساتھ شایع کیا، ان میں مشہور محقق و فضل  
ڈاکٹر محمد عبد اللہ کا نام خاص طور پر قابل ذکر ہے، جنہوں نے سیرت ابن اسحاق کو شایع کیا  
احادیث کے قدیم ترین مجموعہ صحیفہ دہیب بن منہ کے علاوہ بلاذری کی انساب الاشراف



سیرت نبوی پر مشتمل ہے، اس کی اشاعت کا فخر بھی ان کو حاصل ہے، ڈاکٹر کا نام بھی اہمیت کا حامل ہے، انہوں نے مغازی عروۃ بن زبیر کو اپنی تحقیق کے اس کے متعلق کہا جاتا ہے کہ سیرت کی اولین تصنیف ہے، اسی طرح مولانا مدرس مدرسہ محمدیہ دہلی نے محب الطبری کی خلاصۃ السیر کو اپنی تعلیقات کیا۔

سیرت کے اس سرایہ میں بڑی بلند پایہ اور بہترین تصنیف مولانا سید مظلہ کی "السیرۃ النبویۃ" ہے جس کو برصغیر کی عربی سیرت نگاری کا جاسکتا ہے۔ یہ زبان کی سلاست، اسلوب کی دلکشی اور دعوتی انداز بیان سمیت اچھی کتاب ہے جو اپنی گونا گوں خصوصیات کی وجہ سے بہت مقبول ہے۔ دنیا میں اس کی بڑی پذیرائی ہوئی، اب تک اس کے تقریباً ۲۳ ایڈیشن با کتاب کی مقبولیت اور افادیت کے پیش نظر متعدد زبانوں میں اس کا ہے اور یہ ترجمہ بھی بہت مقبول ہوئے۔ مغز و مواد کے لحاظ سے بھی۔

بالخصوص اس کا پہلا باب بہت مفید اور قیمتی ہے، اس میں یہ عہد جاہلیت اس وقت کے عالم انسانیت کے منظر کو بھی پیش کرتا ہے، جامعیت و تفصیل کے لحاظ سے پہلی بار سیرت نبوی کا ایک حصہ بنا کر پیش کیا گیا ہے جس سے علیہ وسلم کی بعثت کی اہمیت کا اندازہ ہوتا ہے۔ گو قدما کی کتب میں کی تصویر ملتی ہے لیکن وہ عموماً قریش مکہ اور عرب کے پس منظر تک محدود رہا۔ اندوی کی اس سیرت میں دنیا کے اور علاقوں اور تہذیبوں کا مطالعہ

کے لئے کہ یہ بعثت جس قدر عرب کے لیے ضروری تھی اسی طرح پورے

عالم کے لیے ناگزیر تھی اور اس وقت اس قول حق گنہگار محلی شفا حفصۃ من النار کی صداقت تاریخی اعتبار سے پوری طرح آشکار ہو جاتی ہے، بلاشبہ یہ باب اول جامع ترین ہے۔

ایک اور سیرت نگار مولانا صفی الرحمن مبارکپوری صاحب کی "الحقیق المختومہ" بھی قابل ذکر ہے، ان کی یہ کتاب دراصل ایک عالمی مقابلہ سیرت نگاری کے لیے لکھی گئی تھی جو بیان کی ندرت اسلوب کی حلاوت اور بحث و تحقیق کے اعلیٰ معیار کے باعث انعام اول کی مستحق ہوئی، اس کتاب کا اردو ترجمہ بھی شایع ہو چکا ہے۔

مولانا یوسف کاندھلوی صاحب کی حیاۃ الصحابہ سیرت کی کتاب نہیں ہے تاہم اس کی پہلی جلد میں سیرت نبوی پر کافی مواد موجود ہے۔

شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا کی کتاب "حجتہ الوداع و عملات النبی" میں سیرت نبوی کے ایک اہم پہلو کو بڑی تحقیق و تدقیق کے ساتھ واضح کیا گیا ہے۔

اس صدی میں اردو کی بعض اہم کتب سیرت کے عربی میں تراجم کیے گئے جن میں علامہ شبلی کی شہرہ آفاق سیرۃ النبی بھی ہے، اس کے ترجمہ کی ذمہ داری ندوہ کے ایک فاضل مولانا اسماعیل مدراسی مرحوم نے لی تھی لیکن انوس ان کی حیات شعلہ شعلہ ثابت ہوئی اور وہ اس کی تکمیل نہیں کر سکے، جانشین علامہ شبلی مولانا سید لیان ندوی کے سیرت پر مشہور خطبوں "خطبات مدراس" کو "الرسالة المحمدیہ" کے نام سے مولانا محمد ناظم ندوی نے عربی جامہ پہنایا، ایک اور مشہور مفسر محمد علی لاہوری کی کتاب محمد رسول اللہ کا عربی ترجمہ منیر علی کی نے کیا ہے، اس کے علاوہ مولانا قاضی سلیمان منصور پوری کی رحمتہ للعالمین کا بھی عربی ترجمہ ہو چکا ہے۔



نگاری کے اس مختصر جائزہ سے ہندوستانی علماء و فضلا کی کاٹھن کا  
 یہ حقیقت ہے کہ علامہ شبلی اور سید سلیمان ندوی کی سیرت النبی اردو  
 لیف کے مانند عربی میں کوئی سیرت نہیں لکھی گئی۔

## حواشی

۱۔ تاریخ التراث العربی، السہیۃ المصریۃ، العامۃ للکتاب، جلد ۱ ص ۴۶۴  
 ہندوستان میں عربی سیرت نگاری، تحقیقات اسلامی اکتوبر تا دسمبر ۱۹۸۱ء،  
 راقعہ اور حضرت: النور السافرؒ دیکھے تحقیقات اسلامی، حوالہ سابقہ  
 جلد ۱۷ ایضاً ڈاکٹر زبید احمد، عربی ادبیات میں پاک و ہند کا حصہ نہ مقدمہ  
 ایضاً ایضاً ایضاً ایضاً۔

## فارم ۱۷

دیکھو ردل نمبر

معارف پریس اعظم گڑھ

مصنفین اعظم گڑھ	:	پتہ	:	مصنفین اعظم گڑھ
ماہانہ	:	نام پبلشر	:	" " "
عتیق احمد	:	ایڈیٹر	:	ضیاء الدین اصلاحی
ہندوستانی	:	قومیت	:	ہندوستانی
نام و پتہ مالک رسالہ دار	:	مصنفین	:	

صدر لکھتا ہوں کہ جو معلومات اوپر دی گئی ہیں وہ میرے علم و یقین میں

## تلخیص تبصرہ

## بنی بوہ اور ان کی حکومت

"یہ پُر از معلومات مضمون مجلہ تاریخ الاسلامی (نئی دہلی) میں شائع ہوا تھا، مولوی  
 کلیم صفات اصلاحی ناظر کتب خانہ دارالمصنفین نے قارئین معارف کے لیے اس کی تلخیص کی ہے (ض)  
 بنی بوہ کے نسب کے بارے میں مورخین کا اختلاف ہے، بعض کا خیال ہے کہ یہ ساسانی  
 بادشاہ بہرام بن یزدجرد کی اولاد ہیں اور کچھ لوگوں کا کہنا ہے کہ یہ بنی صنبہ کے وہ عربی قبائل  
 تھے جو پہلے بلاد نجد کے شمالی حصے میں بود و باش رکھتے تھے، بعد میں بعض پڑوسی عربی قبائل  
 سے جنگ و جدل کی وجہ سے ان لوگوں نے شہر دلم کا رخ کیا اور وہیں آباد ہو گئے، لیکن یہ  
 موخر الذکر روایت درست نہیں معلوم ہوتی، غالباً یہ ان کے عروج و اقتدار کے زمانے  
 میں ان کا فضل و منقبت ظاہر کرنے کے لیے وضع کی گئی ہوگی جیسا کہ یا قوت حموی نے  
 بھی تصریح کی ہے، وہ لکھتا ہے:

"بویہ فرمانروا عضد الدولہ نے ۳۵۷ھ میں ابواسحاق ابراہیم بن ہلال الصابی کو اس جرم  
 میں قید کر دیا کہ وہ اس کے دشمن عزالدولہ بختیار کامیشی تھا۔ اس کی گرفتاری کے بعد بغداد  
 کے کچھ امراء عضد الدولہ کے پاس آئے اور انہوں نے ابراہیم بن ہلال الصابی کی علمی جلالت  
 و مرتبت دیانت اور فرض شناسی کا حوالہ دے کر اس کی رہائی کا مطالبہ کیا، عضد الدولہ  
 اس شرط پر آزاد کرنے کے لیے آمادہ ہوا کہ وہ بنی بوہ کی تاریخ اور ان کے فضائل و مناقب  
 پر ایک کتاب تصنیف کرے چنانچہ اس نے "کتاب التاج فی اخبار بنی بوہ" تالیف کی اور



بویہ کے تعلق و انتساب کو ثابت کیا لیکن اس کتاب کی صداقت و  
چنانچہ بعض تذکرہ نگاروں نے لکھا ہے کہ ابواسحاق مہلب کے کسی  
سے ملاقات کی تو وہی کتاب کے سودے کی ترتیب میں مصروف تھا  
بولیت کے بارے میں دریافت کیا تو اس نے بتایا کہ کچھ بے سود  
و تالیف کر رہا ہوں۔

کے حسب و نسب کا صحیح علم نہ ہو سکا، اس کی تصریح کے مطابق  
عربی النسل بہرام بن ضحاک بن ابیض بن معاویہ بن دلم بن  
ق ہے۔

مت و اقتدار کے حصول کے بعد ہی زب ضع کیا گیا ہے، بویہ خاندان کا  
میں ملتا ہے ابوالشجاع بویہ بن فناخر دہے جس کے تین بیٹے  
ورانی تینوں بھائیوں سے بویہ خاندان کا سلسلہ چلا ابوالشجاع  
ن بارہ میں ایک روایت یہ بھی ہے کہ وہ ابتداً سامانیوں سے  
عت کے ساتھ دلمی قائد مرداوتج بن زیار کے لشکر میں شامل  
ایک روایت یہ ہے جو بوجہ قابل ترجیح بھی ہے کہ ابوالشجاع  
جو بحر قزوین کے ساحل پر پھیلیوں کا شکار کرتا تھا۔

سے اس خاندان کا انتساب ہوا، بعض مورخین نے یہ بھی  
بیٹے بڑی عسرت اور تنگدستی کی زندگی بسر کر رہے تھے کہ  
ایک نجومی سے ہو گئی، اس نے پیشین گوئی کی کہ وہ ایک وسیع  
دولت کے مالک ہوں گے مگر اس وقت باپ اور بیٹوں

نے اسے مذاق پر محمول کیا۔

بنی بویہ کی شہرت بویہ کے بڑے فرزند علی بن بویہ کے ذریعے ہوئی وہ اور اس کا بھائی  
حسن بن بویہ زیدی حکومت میں فوجی ملازم تھے۔ اس سلطنت کا رقبہ طبرستان اور دلم تک  
تھا ۳۱۲ھ میں علی بن بویہ زیدی حکومت کے ایک بڑے افسر کان بن کالی کے ظلم و جبر سے  
ننگ آکر سامانی امیر نصر بن احمد سے جا ملا۔

سیاسی اضطراب اور اقتصادی بحران کے عہد میں عموماً فوجیوں کی خدمات مشکوک ہوتی  
ہیں اور وہ وفاداری اور سچی خیر خواہی کے بجائے اپنے ذاتی فائدوں اور مال و دولت سے سروکار  
رکھتے ہیں چنانچہ یہی وجہ ہے کہ علی بن بویہ چوتھی صدی ہجری کے اوائل میں کان بن کالی کے ہمرکاب  
نظر آتا ہے جو اس وقت ایک دوسرے دلمی سردار مرداوتج بن زیار کے ساتھ بدرہ پیکار تھا۔  
لیکن جب بنو بویہ نے مرداوتج بن زیار کا پلہ بھاری دیکھا تو وہ ماکان کو چھوڑ کر سپہ سالاروں  
کی ایک جماعت کے ساتھ مرداوتج سے مل گیا۔ مرداوتج نے ان کا خیر مقدم کیا اور نہایت  
عزت و تکریم کی اور ان تمام سرداروں کو عراق عجم میں اپنے مفتوحہ پہاڑی علاقوں کے ایک  
ایک شہر کا حکمران نامزد کیا۔ اس طرح علی بن بویہ کے حصے میں شہر کرچ آیا، مگر مرداوتج کو  
حکم نامہ جاری کرنے کے فوراً بعد یہ احساس ہوا کہ اس نے ان سپہ سالاروں کی تقرری  
میں عجلت سے کام لیا ہے، کیونکہ کل تک جو اس کے دشمن کی فوج میں شامل تھے ان سے  
کیا بعید ہے کہ وہ اس کے خلاف بھی بغاوت نہ کریں گے، چنانچہ اس نے اپنے بھائی دشمنگیر  
ابن زیار کو جو رتی میں اس کا نائب تھا اور اسی سے ان تمام سرداروں کو اپنے شہروں کا  
پردانہ لینا تھا فوراً ایک خط لکھا کہ جو سپہ سالار تمہارے پاس پہنچے ہیں ان کی تقرری  
منسوخ کر دو اور اگر ان میں سے کسی نے اپنے شہر کا انتظام اپنے ہاتھ میں لے لیا ہو تو اس کو



وں کو انتظامی عہدوں سے الگ رکھو۔

رکے پاس بھیجے جانے والے خطوط مضابطہ کے مطابق پہلے اس کے وزیر  
العمید کے ہاتھ لگتے تھے جن کو پڑھنے کے بعد وہ دشمن کی خدمت میں  
کے علی بن بویہ سے گہرے مراسم تھے اس لیے جب مرداوتج کا یہ خط  
سے علی بن بویہ کے پاس جا کر اس خط کے مضمون سے اسے باخبر  
کیا کہ وہ فوراً شہر کرج جا کر اپنے منصب کو سنبھال لے تاکہ دشمن  
خ نہ کر سکے، علی بن بویہ اس کے مشورے کے مطابق کرج چلا گیا  
سنبھال لیا، دوسرے روز وزیر عمید نے دشمن کی خدمت میں اس کے  
خط پیش کیا چنانچہ اس نے اس کی ہدایت کے مطابق سپہ سالاروں کی  
میں مگر علی بن بویہ کی تقرری بحال رہی اور اسی کے نتیجے میں بالآخر  
عمل میں آیا۔

ایت کے مطابق علی بن بویہ اور عمید کے مابین دوستی کا آغاز اس طرح  
بن بویہ کو پیسوں کی سخت ضرورت تھی اس لیے وہ اپنے ایک خوبصورت  
کے لیے لے گیا، اتفاق سے عمید کو ایک خچر کی ضرورت تھی جس کی  
نے اپنا ایک آدمی بازار بھیجا تھا۔ علی بن بویہ کو اس کا پتہ چلا تو وہ خود ہی  
اس پہونچا اور بلا قیمت اسے ہدیہ کر دیا، اس ہدیہ کے نتیجے میں عمید نے  
موصول میں مدد دی، یہ علاقہ ہمہ ان کے جنوب مشرق میں واقع  
ہونے کے بعد اپنی حکومت کے دائرے کو وسیع کرنے میں مصروف  
قیادت کرتا اور اس نے خوریوں کے زیر نگین متعدد قلعے فتح کر لیے

اور کافی مال و متاع حاصل کیا، اس کے ذریعے وہ عام لوگوں کو اپنا گرویدہ بنانے لگا۔  
کرج میں علی بن بویہ کی مقبولیت اور اعزاز مرداوتج ابن زیار کو ناگوار گذرا۔  
چنانچہ اس نے علی کو کرج کی حکمرانی سے ہٹانے کے لیے یہ تدبیر اختیار کی کہ وہاں بڑی تعداد  
میں اپنے ان فوجیوں کو روانہ کیا جن کی بیش تر درخواستیں تھیں تاکہ وہ جنگ و جدال کے  
بغیر ہی علی بن بویہ کے خلاف بغاوت اور انقلاب برپا کر دیں کہ علی ان کے اخراجات  
خاطر خواہ برداشت نہ کر سکے اور نتیجتاً یہ فوج اس کے خلاف بغاوت کر بیٹھے اس وقت  
اس پر حملہ موزوں رہے گا، لیکن صورت حال وہاں اس کے برعکس ہوئی۔

علی بن بویہ نے ان فوجیوں کا پرتپاک خیر مقدم کیا اور ان کے ساتھ ایسا برتاؤ کیا کہ  
وہ اس کے مطیع ہو گئے، جب مرداوتج کو یہ پتہ چلا کہ علی نے ان فوجیوں کی ہمدردی  
حاصل کر لی ہے تو اس کو اپنے طریقہ کار پر افسوس ہوا اور اس نے خط لکھ کر انہیں پس  
آنے کا حکم دیا مگر علی بن بویہ نے ان کو مرداوتج کے خلاف براہیگنہ کر کے اس کا منصوبہ  
ناکام بنا دیا، چنانچہ تمام فوجی اسی کے پاس خوشی اور اطمینان سے رہ گئے۔

رفتہ رفتہ علی بن بویہ اتنا مضبوط ہو گیا کہ وہ مرداوتج کے مقابلہ میں صف آراء ہوسکے  
جس کی جانب سے بنو بویہ کی مخالفت کا اظہار ہوتا رہتا تھا۔ علی نے ان سے لڑنے کے لیے اپنی  
فوج بھی تیار کر لی تھی لیکن مرداوتج فوجوں کی تعداد اور اسلحہ دونوں میں اس سے فائق تھا،  
اس لیے ان کا مقابلہ اس کے لیے آسان نہیں تھا، اسی دوران وہ اپنی فوجیں لے کر کرج  
سے نکلا اور جنوبی جانب شہر اصفہان کا رخ کیا۔ اس وقت وہاں عباسی سردار ابو الفتح بن  
المنظر محمد بن یاقوت ایک لشکر سمیت موجود تھا جس میں تقریباً دس ہزار فوجیں تھیں،  
اسی کے ساتھ اصفہان کی مالگذاری اور بندوبست کا متہمم ابو علی بن رستم بھی وہاں تھا،



سے یہ خواہش ظاہر کی کہ وہ ان دونوں کے ساتھ مل کر خلیفہ عباسی کا  
ہے مگر ان دونوں نے اس کی درخواست رد کر دی، نتیجتاً دونوں جانب  
اور ۲۲ھ میں علی بن بویہ کامراں ہوا، ابن اشیر نے اس فتح کا بنیادی سبب  
دیکھی فوجی جو لشکر خلافت میں تھے دورانِ معرکہ اپنی ہم وطن افواج یعنی  
ملے، بہر حال ایک چھوٹے سے لشکر کے ذریعہ جس کی تعداد ایک ہزار بھی  
ار کے لشکر خلافت کو شکست دینا علی بن بویہ کا ایسا بڑا کارنامہ تھا جس نے  
کامرکز توجہ بنا دیا، اس سے اس کی بڑی شہرت بھی ہوئی اور اس کی حکومت  
ہوئی۔

عباسیہ کی ناراضگی اور مردادج کی قربت کی وجہ سے علی بن بویہ کے لیے امنہا  
مردانہ تھا اس لیے اسے زیر نگین بنا کر وہ ارجان کی طرف چلا گیا جو ایران  
میں شیراز سے ۱۲۰ میل کے فاصلے پر واقع تھا۔

۲۳ھ میں وہ جنگ وجدال کے بغیر ہی ارجان پر قابض ہو گیا کیونکہ محمد بن یاقوت  
عباسیہ کی طرف سے وہاں کا والی تھا، اس کی اصفہان کے میدان جنگ میں  
کے بعد اب بویہی افواج سے ہمدان آنا ہونے کی ہمت نہیں تھی۔

بویہ نے ارجان میں کچھ دنوں قیام کیا تا کہ فوج بھی آرام کر لے اور وہ مزید  
لڑ سکے۔ مسکویہ کا بیان ہے کہ وہاں سے اس نے تقریباً بیس لاکھ درہم خراج  
اور اس کے علاوہ بھی بڑا مال و دولت حاصل کیا۔ جس سے اس کی طاقت میں  
ہوا۔ وہاں سے وہ نو ہند جان پہنچا اور اس کے حکمران کو شکست دے کر اس پر  
شاہِ ارجان اور شیراز کے وسط میں تھا۔

اب علی بن بویہ کا حوصلہ آتنا بڑھا کہ وہ فارس کے پایہ تخت شیراز پر حملہ کے بارے میں  
سوچنے لگا، مگر اسے معلوم تھا کہ مردادج بن زیاد ایک طرف اپنے بھائی و شکیر سے اور  
دوسری طرف عباسی سپہ سالار یاقوت سے خط و کتابت کر رہا ہے اس لیے اسے اندیشہ ہوا  
کہ اگر سب مل کر اس کے خلاف حملہ آور ہوئے تو اس کے لیے کامیاب ہونا مشکل ہو سکتا ہے۔  
چنانچہ وہ اپنا لشکر لے کر نو ہند جان سے ایران کے پرانے مشہور شہر اصطخر پہنچا اور وہاں سے  
ایرانی شہر بیضا پہنچا جو شیراز سے ۲۴ میل پر تھا۔ اس اثنا میں عباسی سپہ سالار ایک فوج  
گراں لے کر اس کا تعاقب کرتا رہا۔ بالآخر ۲۴ جمادی الآخر بروز منگل ۲۲ھ کو عباسی افواج  
اور علی بن بویہ کا آمنہا سامنا ہوا، جنگ میں عباسی افواج کو شکست فاش ہوئی، اس فتح نے  
علی بن بویہ کے لیے شیراز کے راستے کھول دیے، چنانچہ اس نے اس شہر کو اپنا پایہ تخت بنایا۔  
علی بن بویہ نے شیراز کے باشندوں کے ساتھ بڑے حسن سلوک کا معاملہ کیا، چنانچہ  
انہوں نے اس کے تین اطاعت و فرمانبرداری کا ثبوت دیا، جو لوگ اس کے ہاتھوں قید  
ہو گئے تھے ان کے ساتھ بھی اچھا برتاؤ کیا اور ان کو یہ اختیار دیا کہ اگر وہ چاہیں تو یاقوت  
کے یہاں جاسکتے ہیں اور چاہیں تو اس کے ساتھ ہی رہیں مگر انہوں نے اسی کے پاس رہنے کو  
ترجیح دی، چنانچہ اس کی افرادی قوت بہت بڑھ گئی اور ۲۵ھ میں اس کا دائرہ اقتدار  
فارس، ری، اصفہان اور بلا دھیل تک وسیع ہو گیا۔

علی بن بویہ کی یہ خواہش تھی کہ وہ اپنے مفتوحہ ممالک پر اپنے اقتدار کے لیے  
شرعی جواز فراہم کرے، چنانچہ خلیفہ عباسی راضی باللہ کو اس مضمون کا خط لکھا کہ وہ خلافت  
کا مطیع ہے اور اپنے مفتوحہ ممالک کے لیے خلافت سے ضمانت چاہتا ہے اور اس کے بر  
ہیں وہ خزانہ خلافت میں ۸۰ لاکھ درہم پیش کرنے کو تیار ہے، راضی باللہ علی بن بویہ کی



دگیا اور یحییٰ بن ابی اسیم مالکی کے ہاتھوں خلعت، عہد نامہ اور علم خلافت  
ماری چنیریں اسی وقت ابن بویہ کے حوالہ کی جائیں، جب وہ مطلوبہ  
سے اور یہ وعدہ کرے کہ وہ یہ رقم ہر سال ادا کرتا رہے گا مگر علی بن بو  
ن اور تحائف وصول کرنے کے بعد بھی مقررہ رقم حوالہ نہ کی مزید یہ کہ  
نے خلیفہ عباسی کے عہد نامے کو پڑھ کر سنایا تاکہ عوام مطمئن ہو جائیں  
عہد عباسی کی تائید حاصل ہے۔

سلط جو علاقہ آچکا تھا وہ اسی پر قانع نہ رہے بلکہ عراق پر قبضے کے  
لگے، اتفاق سے اس وقت بغداد کی حکمرانی کے لیے امیر الامراء اور  
مہمان سخت جنگ چھڑی ہوئی تھی، چنانچہ اس معرکہ آرائی میں بنو بویہ  
کھیل کرنے کا اچھا موقع حاصل ہوا، ۲۶ھ میں وہ اہواز اور واسط  
۲۷ھ میں احمد بن بویہ کی قیادت میں بوسہی لشکر نے عباسی پایہ تخت  
، مورخ صولی کا بیان ہے کہ خلیفہ عباسی متقی باللہ نے بنو بویہ کی  
س وقت دی تھی جب امیر الامراء تو زون سے ان کی شکست جاری تھی،  
۲۸ھ کے وقت احمد بن بویہ لوگوں کو خلیفہ کا خط دکھاتا تھا جس کا ایک  
کی تائید اسے حاصل ہوا اور دوسرا مقصد یہ بھی تھا کہ اس شہر پر  
جائے۔

بلاشبہ نے بوسہی لشکر کا خیر مقدم کیا کیونکہ اس وقت امیر الامراء  
اور دوسرے قائدین فوج میں جو معرکہ آرائی جاری تھی اس کے  
دوبہ حالی سے دوچار تھا اور خلیفہ کو یہ احساس تھا کہ بوسہی افواج

عراق کو اس پریشانی سے نجات دلانے میں مدد دیں گی، ان حالات میں بنو بویہ نے عراق  
میں امیر الامراء کا منصب اپنے لیے حاصل کر لیا اور یہ منصب ان میں خاندانی طور پر ایک سو  
تیرہ سال تک قائم رہا جس کے نتیجہ میں خلافت عباسیہ کی شکل و صورت ہی بدل گئی، اکثر  
مورخوں کا بیان ہے کہ خلافت عباسیہ کی ہیبت و اہمیت بوسہی عہد میں ختم ہو چکی تھی، خلیفہ  
عباسی محض ایک دینی شعار کے طور پر باقی تھا، اقتدار میں برائے نام اس کا حصہ رہ گیا تھا۔  
اصل حکومت و اقتدار بوسہی امراء کے ہاتھوں تھا۔

درحقیقت بنو بویہ ہی خلافت عباسیہ کے انحلال و زوال کا سبب بنے تھے۔  
بوسہیوں سے پہلے ترکوں کے عہد میں خلافت عباسیہ کی ہیبت ختم ہو چکی تھی، ترکی امراء ہی  
اصل خلافت عباسیہ کے امراء باپ حل و عقد بنے ہوئے تھے چنانچہ خلیفہ متوکل کے بعد بالقریب  
چار خلفاء مستنصر، مستعین، معتز اور ہمدانی کے دور میں ترکوں کا اقتدار اس قدر بڑھ گیا تھا  
کہ خلیفہ عباسی کو ترک سرداروں کے ہاتھوں کا کھلونا کہا جاتا تھا جو ان کی مرضی کے بغیر  
کوئی کام انجام نہیں دے سکتا تھا، ان حالات کے نتیجہ میں مرکز خلافت سیاسی اقتصادی  
اور انتظامی اعتبار سے نہایت کمزور ہو گیا تھا اور ماتحت ریاستوں کی خود مختاری کا سلسلہ  
دراز ہونے لگا تھا، چنانچہ ۳۲ھ میں جب راضی باللہ خلیفہ عباسی ہوا تو اس کی بادشاہت  
کا دائرہ محض بغداد اور اس کے چند نواحی علاقوں تک محدود تھا، خلافت عباسیہ کے  
ضعف کی تصویر ابن الاثیر کی درج ذیل تحریر سے بخوبی سامنے آجاتی ہے۔

”خلافت کے علاوہ انتظام کے سارے امور کا یہ حال تھا کہ بصرہ ابن رائی کے  
قبضہ میں تھا، خوزستان اور اہواز ابن البریدی کے ہاتھ میں تھے، فارس عماد الدولہ  
ابن بویہ کے زیر تسلط تھا، کرمان میں علی بن ایاس کی حکومت تھی، ری اصفہان اور جبل



کے قبضہ میں تھے، دشمنی جو مردانہ کا بھائی تھا وہ خود اپنے بھائی سے  
یا دیگر مضر اور ربیعہ ابن حمدان کے ہاتھ میں تھے، مصر، شام، ابن تغی  
غرب اور افریقہ پر ابن عبدین کی حکمرانی تھی، اندلس پر عبد الرحمن بن  
راہر کے علاقے بنو سامان کے ہاتھ میں تھے طبرستان پر دیلمیوں کی  
برتری مٹی کی حکومت تھی۔

عباسیہ کی حالت بڑی نازک ہو گئی تھی، خلیفہ امیر الامرا کے احکام  
اپنی مرضی سے کچھ نہیں کر سکتا تھا، جیسا کہ گزر چکا ہے کہ خلافت عباسیہ  
بنو بویہ نہیں تھے بلکہ وہ حالات تھے جن سے خلافت عباسیہ بنو بویہ  
ملکی تھی اور جس کو جدید مورخین نے "ترکی اقتدار کا عہد" کا نام دیا ہے اور  
علیہ تسلط کے مقابلے میں بویہوں کا عہد کافی بہتر تھا کیونکہ وہ اقتدار  
سارے انتظامی امور انہوں نے خود سنبھال رکھے تھے اور خلیفہ کو ان  
تھا جس سے وہ ترکوں کے عہد میں دوچار تھے، چنانچہ ترکوں کے عہد میں بویہ  
داروں کی کشمکش کے نتیجے میں خلیفہ عباسی معزول کر دیا جاتا تھا اور  
بھائی تھی مگر جب بویہوں نے اقتدار پر قبضہ کیا اور امیر الامرا کا منصب  
ہوا اور خلیفہ کی جانب سے بویہ امیر کو اپنے ہی نام سے نظم و انتظام  
سیف سے ان کی آویزش کی کوئی وجہ باقی نہیں رہی، نیز یہ فائدہ حاصل  
سے اجازت لینے کی وجہ سے احترام اور عزت کی دولت حاصل ہوئی  
کو بہر حال حاصل نہ ہو سکی جو خلیفہ عباسی کو ناراض کر کے اقتدار پر

(ک۔ ص)

آثار علیہ تاریخ

## تراجم کا آغاز

✽

مولانا عبداللہ عمادی

آج کل مصر کی ادبی جماعت کے محمد آفندی لطفی جمعہ کا نام سرزمین ہند میں پہنچ چکا ہے  
اور ان کی کتاب "تاریخ فلاسفت الاسلام فی المشرق والمغرب" کو شعبہ فلسفہ کی تحریک  
پر محکمہ دارالترجمہ جامعہ اردو میں منتقل کرنے کا اہتمام کر رہا ہے۔ یہ کتاب ۲۲۰ صفحات پر  
مشتمل ہے۔ اس کا نقش اول ایک ایسا مقالہ ہے جس کی بنا پر محمد آفندی لطفی کو ۱۹۰۹ء میں حکومت  
فرانس سے پی ایچ ڈی کی ڈگری عطا ہوئی۔ بعد ازاں ۱۸ مہینوں کی مزید کاشوں سے اس  
کتاب کا نقش ثانی مرتب ہوا جو ۱۹۳۳ء میں مصر کے مطبع "المعارف" سے شائع ہوا۔ اس  
کتاب کے مقدمہ (ص، ن، س) میں اس مصروف دارالترجمہ کا تذکرہ ہے جو عباسی خلیفہ  
مامون الرشید ۱۹۹ھ تا ۲۱۸ھ نے قائم کیا تھا۔ اس شیریں حکایت کا ہر پارہ ایک  
شکر پارے کی طرح تاریخ کو شیرینی کام و دہن کی لذت بخش رہا ہے۔

مذکورہ کتاب میں مولف نے ترجمہ علم و فن کی اولیت خلیفہ منصور ۲۳۹ھ تا ۲۵۸ھ سے  
منسوب کی ہے لیکن تاریخ نے رہبران اسلام و وزیران حکمت کے جو نقوش محفوظ کر رکھے  
ہیں اس کی سر منزل ایک پایہ شناس اہل نظر کو آغاز اسلام (یعنی قرن اول) ہی سے ملتی ہے۔  
علم کا ابتدا | جناب رسالت مآب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی حکیمانہ تعلیمات و

لے معارف: واضح رہے کہ مولانا کا انتقال تقریباً ۵۵ سال پہلے ہوا تھا۔

(دور)



سے علم و حکمت کی عالیشان تہذیب کی۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے خطبات کی ترویج و تکمیل کی راہیں کھولیں۔ حضرت علیؓ کی ہدایت پر آپ کے شاگردوں نے آپ کی ایک کتاب چرم آہو (ہرن کی کھال) پر لکھی ہوئی تھی۔ زائدہ بن بن عطفہ کے ساتھ جنگ روم ۶۱۱ء میں شہید ہوئے تھے فن حدیث، اخلاقیات پر کئی کتابیں لکھی تھیں۔ علامہ ابن ندیم نے کتاب الفہرست السنن، کتاب القراءات، کتاب التفسیر، کتاب الزہد اور کتاب المناقب

حضرت امیر معاویہؓ کے دور (۳۰ تا ۶۰ھ) سے فن ترجمہ کی ابتدا علم طب و نجوم کی کتابیں ترجمہ ہوئیں، امیر معاویہؓ ہی کے حکم سے شام کے ب ابن آشاں نے حب کی کتابیں عربی میں ترجمہ کیں، علامہ ابن الندیم "ت" میں صفحہ ۳۵۱ تا ۳۶۰ کیمیائی تصانیف و تراجم کی ایک طویل فہرست میں متعدد کتابیں مثلاً کتاب الحرامت، کتاب الوصیت وغیرہ پہلی صدی

امیر معاویہؓ ہی کے حکم سے عبید بن شریہ جبریل نے دنیا کی مختلف اقوام کی کتابیں۔ ابن ہشام نے اس کا خلاصہ بھی لکھا ہے جو دائرة المعارف عثمانیہ دکن سے "کتاب التبان" کے نام سے شائع ہوئی تھی۔

خالد بن یزید نے دوسرا دارالترجمہ قائم کیا تھا جس میں زیادہ تر عربی میں منتقل کردہ تھیں، طب کی وہ مشہور کتاب اسی دارالترجمہ کا بیست حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ کا استخارہ مشہور ہے۔

خالد بن یزید نے چند یونانیوں کو جو مصر میں پناہ گزیں تھے ملک شام میں طلب کیا اور بعض یونانی و قبطی کتابوں کا عربی ترجمہ کرایا اور کئی رسائل بھی لکھے۔

۴۔ بغداد کا اہتمام | عہد بنی عباس میں مسلمانوں کا تیسرا دارالترجمہ قائم ہوا جس کا بانی عباسیوں کا دوسرا خلیفہ ابو جعفر منصور (۱۳۷ھ تا ۱۵۸ھ) تھا۔ اس کے عہد میں علم ہیئت و طب کی کتابیں ترجمہ ہوئیں۔ منصور کے بعد ممدی و ہادی کا زمانہ خالی نظر آتا ہے مگر ان دونوں کی تلافی خلیفہ ہارون الرشید (۱۷۰ھ تا ۱۹۳ھ) کے دارالترجمہ نے کر دی جس نے علم ریاضی میں بطلمیوس کی کتاب محیطی شائع کر کے ایک نیا باب کھول دیا۔ اسی دور میں اقلیدس کے مقالے عربی میں نقل ہوئے اور سنسکرت کی کتاب "سندھند" بھی نقل ہوئی۔

۵۔ بیت الحکمت | مامون ۱۹۹ھ تا ۲۱۸ھ کا دارالترجمہ جس کو بیت الحکمت کہتے تھے۔ نہایت باقاعدہ اور ترقی یافتہ شکل میں تھا۔ اس نے مختلف اقوام کے علماء و حکماء کو ملازم رکھ کر یونانی، سریانی، عبرانی، ہبطی، لاطینی، فارسی اور سنسکرت کی کتابیں عربی میں ترجمہ کرائیں مثلاً:

- فلسفہ ادب میں افلاطون کا آٹھ کتابیں۔
- فلسفہ و منطق میں ارسطو کی انیس کتابیں۔
- علم طب میں بقراط کی دس اور جالینوس کی دس کتابیں۔
- ریاضی و ہیئت (ASTRONOMY) میں اقلیدس، ارشمیدس اور بطلمیوس کی بیس کتابیں۔
- فارسی زبان سے تاریخ و ادب کی بیس کتابیں ترجمہ ہوئیں۔ عربوں کو فارسی



دیگر علوم و فنون مثلاً علم ہیئت، طب، ریاضی، سائنس سے خالی نظر میں صرف تاریخ و ادب ہی کے ترجمہ پر قناعت کرنا پڑا۔

سکرت زبان سے علم ریاضی، طب، ہیئت اور ادب کی تیس کتابیں ترجمہ ہوئیں۔  
نی اور بھٹی زبانوں سے زراعت، باغبانی اور طلسم وغیرہ کی بیس کتابیں اور  
زبانوں سے مختلف فنون کی بیس کتابیں ترجمہ ہوئیں۔

عہد کے بہترین مترجمین کے نام بھی تاریخ نے محفوظ کر رکھے ہیں، مثلاً:  
ان بختیشوع۔ یہ علم طب میں نبطی و عراقی ماہرین فن تھے۔ عیسائیوں  
کو اور "دوخت" بھٹی کو کہتے تھے۔ اسی مناسبت سے بختیشوع کے  
نام کے بیٹے۔

ان جنین۔ یہ نصرانی خاندان تھا۔ اسلام کی رواداری اور منزلت شناسی  
جنین کا درجہ دیا تھا۔

بن لوتا۔ یہ بعلبک کا عیسائی تھا جو مختلف زبانیں جانتا تھا۔ علم طب  
اور موسیقی سے دلچسپی رکھتا تھا۔ اس نے متعدد کتابیں یونانی سے عربی  
روغن لفظ اسی کی دریافت ہے جس کی پچکاری سے آگ لگ جاتی تھی۔

اسم ۵۔ خاندان ماسر حویہ۔ یہودی ۶۔ خاندان ثابت کلدانی۔ فرقہ سائی  
۸۔ متی بن یونس ۹۔ اسطفانی ۱۰۔ موسیٰ بن خالد و یوسف بن خالد۔

المقفع۔ ادب میں یگانہ زمانہ تھے۔ کلیلہ و دمنہ کو فارسی سے عربی میں  
یہ کی تالیف کی۔

ان نو بخت۔ متکلمین امامیہ کے سربراہ تھے۔ کتاب "فرق الشیعہ" اسی

خاندان کے ایک رکن رکن کی ہے۔ جسے قسطنطنیہ سے جرمن مستشرقین کی مجلس نے شایع کرایا۔  
۱۳۔ حسن بن سہل۔ وزیر خلافت۔

۱۴۔ احمد بن یحییٰ بلاذری۔ مشہور مورخ و مولف فتوح البلدان کے مصنف، مولانا  
ابوالخیر مودودی نے اس کا اردو ترجمہ کیا۔

۱۵۔ اسحاق بن یزید ۱۶۔ پنڈت منکمہ ۱۷۔ پنڈت ابن دھن۔

۱۸۔ ابن وحشیہ کی کتاب الفلاصہ جس کو نامور ادیب مولوی سید ہاشم صاحب ناظم  
دائرة المعارف (حیدرآباد دکن) نے اردو میں نقل کی ہے۔

۶۔ دارالعلم | اسلامی فتوحات کے دور میں مصر کو بھی علمی میدان میں بغداد کا مقابلہ کرنا تھا  
دولت فاطمیہ کے خلیفہ الحاکم بامر اللہ نے مصر میں جامع ازہر قائم کی اور عباسیوں کے بیت الحکمت  
کے بالمقابل قاہرہ میں ایک دارالترجمہ تشکیل دیا جس کا نام "دارالعلم" تھا۔ مقریزی کی "المخطط  
والآثار" میں اس کا تذکرہ موجود ہے۔

۷۔ دارالترجمہ عجم | عجیبوں نے جب سامانیوں کے لیے علمی ساز و سامان بہم پہنچایا تو وہاں  
ایک دارالترجمہ قائم ہوا جس میں فارسی کتابیں ترجمہ ہوئیں۔ انگریزوں نے عربوں کی بہترین  
جغرافیائی کتابوں کا جو سلسلہ شایع کرایا ہے اس میں اصل عربی کتب کے ساتھ ان فارسی  
ترجموں کے بعض اوراق بھی ثبت ہیں جو سلطنت سامانیہ کے دارالترجمہ سے لیے گئے ہیں۔  
طبری کا فارسی ترجمہ بھی اس کی یادگار ہے۔

۸۔ دارالترجمہ دہلی | ہندوستان میں سلطان فیروز شاہ باربک کے دارالترجمہ میں علوم  
ہیئت (ASTRONOMY)، نجوم (ASTROLOGY) اور طب (MEDICINE) کی  
کتابیں جو سنسکرت میں تھیں ترجمہ ہوئیں، تاتار خان نے جو وزیر سلطنت ہونے کے علاوہ



د اپنی محنت اور عطا و فضلہ کی قابلیت سے فائدہ اٹھاتے ہوئے متعدد کتابیں سے مشہور میں کشف الظنون میں بھی ان کا بیان موجود ہے۔

سلطنت کے کارہائے نمایاں میں سے ایک یہ بھی ہے کہ اس نے کشمیر میں، جہاں تاریخ، نجوم و طب کی کتابیں فارسی میں ترجمہ ہوئیں۔

شہنشاہ اکبر نے دہلی میں ایک دارالترجمہ قائم کرایا جو ساری عجیب تعلیم کا ہونے کے معیار و تعداد میں بھی۔

ان میں تو اب ناصر لدولہ آصف جاہ چہارم کے حکومت میں ہندوستان کے لامر کا دارالترجمہ کے متعدد مشاغل علم ہوا (ATMOSPHERE) علم مناظر (OPTICS)، علم (HYDROGRAPHY) (ASTRONOMY) علم ریاضی (MATHS)، جو ثقیل و غیر کے ترجمے ہوئے۔ بھی اس ضمن میں آتے ہیں۔

پلی پاشا (فرمانرواے دکن) کے عہد میں بھی ایک دارالترجمہ قائم ہوا جس کا نام علما مولانا شبلی نعمانی اس کے ناظم تھے تو ارتخ ابن خلکان ابن اثیر اسی حکمران

کے عہد میں گئی تو ناظم دارالترجمہ سے بداشت کر کے اور انکا استغنی کے سہمی یہ محکمہ ٹوٹ گیا۔ (BUREAU OF TRANSLATION) آصف سابع میر عثمان علی خاں

جنگ ایک وسیع دارالترجمہ کی تشکیل بمقام عثمانیہ نیویوسٹی حیدرآباد عمل میں ہوا روزانہ اجلاس ہوا کرتے تھے شعبہ مصطلحات میں فنون حیاتیات،

ہندسہ، معاشیات، قانون، تاریخ اور تدریسیات کی اصطلاحیں وضع کرنے قائم ہوئیں۔

## مکتوب کی طرہ

## مکتوب اسلام آباد

ادارہ معارف نوشاہیہ، اسلام آباد

یکم جنوری، ۱۹۹۷ء

جناب مدیر معارف سلام سنون

معارف نومبر ۱۹۹۶ء پیش نظر ہے۔ ڈاکٹر سید لطیف حسین ادیب صاحب کے مضمون

”انسٹریس کورس فارسی مرتبہ علامہ شبلی کے سلسلے میں میری حسب ذیل گزارشات ہیں:

۱۔ فاضل مضمون نگار کا یہ قیاس درست معلوم ہوتا ہے کہ اس کورس کی اولین طباعت

۱۸۹۶ء میں ہوئی (صفحہ ۳۷۰) اس کی تائید برٹش میوزیم کی فہرست مطبوعات فارسی (ص ۶۷)

سے بھی ہوتی ہے، اس فہرست میں مذکورہ کورس کے حسب ذیل ایڈیشنوں کا ذکر کیا گیا ہے۔

الف۔ طبع آگرہ، ۱۸۹۶ء، ۲۲۲ صفحات

ب۔ طبع الہ آباد، ۱۹۰۱ء، ۲۲۳ صفحات

ج۔ طبع الہ آباد، ۱۹۰۲ء، ۲۲۳ صفحات

اس فہرست میں جہاں علامہ شبلی کے مذکورہ ایڈیشنوں کا ذکر ہوا ہے وہاں مصنف کے

1-EDWARD EDWARDS, A CATALOGUE OF THE PERSIAN

PRINTED BOOKS IN THE BRITISH MUSEUM LONDON,

1922. P. 67



ایک اور اندراج بعنوان "انٹرنس کورس فارسی" ... برائے امتحان ۱۹۰۵ء  
 ورق "کذا" ہوا ہے۔ ضخامت فرق سے قیاس کیا جاسکتا ہے کہ یہ غالباً مرتبہ شہزادہ  
 کہیں کہیں کتابت (۹) کے اغلاط بھی در آئے ہیں۔ مثلاً سفر نامہ خسرو  
 نامہ ناصر خسرو ہونا چاہیے۔ عبد اللطیف السطوجی (ص ۳۷۱) کی جگہ  
 درست ہے۔ مختتم کا سی (ص ۳۷۲) نہیں بلکہ مختتم کا شی صحیح ہے۔  
 (۳۲۳) مغربی پنجاب کے شہر میانوی کو میانوالی پڑھا جائے تو صحیح ہے۔  
 غلطی کے مضمون "مطہر کا وطن" کے سلسلے میں مرحوم مولانا امتیاز علی عرشی  
 نامی اور مطہر کرہ "مشمولہ مقالات عرشی، مطبوعہ لاہور، ۱۹۷۰ء کو  
 اس میں عرشی صاحب نے کڑھ کا تعین کیا ہے۔

مخلص : عارف نوشاہی

مکتوب امریکہ

انا ضیاء الدین صاحب! السلام علیکم

عازم سفر تھا، سلطانہ اعجاز کے ٹیلیفون سے حادثہ عظیم کی خبر ملی۔  
 اس کے ساتھ تھوڑے دنوں کی حرماں نصیبیاں ہیں، انکی تھوڑی سی جھلک تامل یام کے  
 حال کیلئے فیصلے کے دن کا انتظار کرنا پڑے گا۔ ویسے سکون قلبی اسی ہیں کہ مالک سے  
 بندوں پر بے انتہا رحیم ہے۔

پوچھی ہوگی۔ دوسری دو کتابیں "النجوم" اور "خلیوں کی کہانی" ملی ہیں یا نہیں؟ عزیز  
 مافی اعمال تیار کر رہا ہوں۔ تمنا ہے کہ اتنی مختصر اور آسان ہو کہ بچے زبانی یاد کر لیں  
 نے جو یاد کر لیا ہے وہ قرآن ہے۔ دعاؤں کا طالب : ریاض

ادبیکا

غزل

از جناب شاہ اقبال ردو لوی صاحب

دھوپ بھی چاندنی زاتوں کا مراد دیتی ہے  
 یاس جب سارے چراغوں کو بجھا دیتی ہے  
 ایک لمحہ جو ترے غم کو بھلا دیتا ہے  
 گردشیں ساری زمانے کی لرز جاتی ہیں  
 زخم دل داغِ جگر، وعدہ فردا یعنی  
 گردش بخت وہ گردش ہے کہ اقبال اکثر  
 زندگی آپ کی یادوں کو دعا دیتی ہے  
 بڑھ کے امیدیں شمع جلا دیتی ہے  
 زندگی اس کو بڑی سخت سزا دیتی ہے  
 روح جب ہادی برحق کو صدا دیتی ہے  
 فصل گل دیکھئے اب کے مجھے کیا دیتی ہے  
 ہوش والوں کو بھی دیوانہ بنا دیتی ہے

غزل

از جناب ابراہیم غلطی صاحب

مرے شعور کا تیور مری تلاش میں ہے  
 وہ دیکھو صبح کا منظر مری تلاش میں ہے  
 مرے خیالوں کو دے کر حسین پیراہن  
 میں جیتا نہیں، ہاں آئینہ سا لگتا ہوں  
 مرا وجود ہے شل صدق تہی دامن  
 عجیب شخص ہوں میں بھی، کھڑا ہوں صحرا میں  
 منہم کچھ اور تراشے کا منفرد، دلکش  
 وہ دیدنی سا، خلاؤں میں محور قص خرام  
 مرے یقین کا محور مری تلاش میں ہے  
 سنو کہ ہر منور مری تلاش میں ہے  
 مسئلہ ہے اب وہ فسون گہ مری تلاش میں ہے  
 کچھ اس یقین پہ کہ جو ہر مری تلاش میں ہے  
 مگر خیال کہ گو ہر مری تلاش میں ہے  
 پکارتا ہوں، سمندر مری تلاش میں ہے  
 مری زبان کا آذر مری تلاش میں ہے  
 مری غزل کا ہے پیکر مری تلاش میں ہے



آتش لبی ہے میرا شعار

پہ جا کے لوٹ آئی

فی، عطائے خالی کن

غزل

از جناب دارث ریاضی صاحب

ہونا نہ آنکھوں عیاں ہونا

فرانز کھشاں ہونا

جانِ عالم کے لیے لیکن

بہارِ جاوداں پیدا

باں دنیا میں ہے لیکن

سو کچھ بھی نہیں ملتا

ی میری بربادی کا افسانہ

نا سٹ کر دیدہ و دل میا

م کے سردار بن جائیں

گل کی طرح میں ہوں

ایمان کے لیے یکسر

مل آرزوؤں سے

لیلِ محبت حق ہے

علم و یقین وارث!

ہزار مینا و ساغر مری تلاش میں ہے

وہ کہہ رہا ہے کہ آ، گر مری تلاش میں ہے

اسی میں ڈھونڈ کر مجھے گر مری تلاش میں ہے

مطبوعات جدیدہ

نگارشات از جناب ڈاکٹر مولانا جلد عباس ندوی مرتب جناب ڈاکٹر عین خٹائی متوسط تنقید

بہترین کاغذ اور کتابت و طباعت مملکت گروپوش، صفحات ۳۳۳، قیمت درج نہیں، پتہ، مجلس علمی

فی ۲۱ اذکر باغ، ادھلاروڈ، نئی دہلی ۲۵۔

یہ علمی، دینی، سیاسی اور صحافتی موضوعات پر قریب پینتالیس مقالات و مضامین کا مجموعہ ہے۔

اکثر تحریریں فاضل مصنف کی ادارت میں نکلنے والے رسالہ ذکر و فکر دہلی میں چھپ چکی ہیں رسالہ

کی اشاعت اب موقوف ہے لائق مرتبے انکو اور دوسرے مضامین کو بڑے سلیقہ سے یکجا و مرتب

کر کے چند سال پہلے شائع کر دیا تھا، زیر نظر مجموعہ اسی کا دوسرا ایڈیشن ہے، اس میں بعض ان

اداریوں کو بھی شامل کر دیا گیا ہے جو مولانا نے ندوہ کے ترجمان تعمیر حیات کے لیے سپرد قلم کیے تھے۔

اسلام اور علم، اسری و معراج، شانِ عبدیت، محدث ابن الاثیر جیسے بلند پایہ مضامین کے علاوہ

مولانا آزاد کی ترجمان القرآن اور مولانا دریا بادی کی تفسیر ماجدی اور مستشرقین اور سیکولرزم

کی تاریخی حیثیت پر بھی بہت وسیع تحریریں ہیں، وقتی اور عصری مسائل پر بھی متعدد مختصر مضامین

ہیں، اصابت رائے اور حسن تجزیہ کے علاوہ ان تمام نگارشات کا وصف خاص فاضل صاحب قلم

کا دلکش و دلآویز طرز و اسلوب ہے ایک باب اسلامی ادب کے عنوان سے خاص کیا گیا ہے،

حالانکہ ان کی ہر تحریر اسلامی ادب کی صلاح، پاکیزہ با مقصد اور معیاری روایات و خصوصیات

کی حامل ہے اور بار بار پڑھنے کے لائق ہے۔ پیش لفظ میں لائق مرتب نے جہاں تعارف کا فریضہ

انجام دیا وہیں انہوں نے مصنف کے تعلق سے لکھنؤ کے ایک قضیہ نامرضیہ کا ذکر بھی چھپوایا جو



ری اور بے جان نظر آتا ہے۔

**خدام کعبہ** از جناب ڈاکٹر ابوسلمان شاہجہانپوری، متوسط تقطیع، کاغذ اور

طباعت گوارا، جلد مع گرد پوش، صفحات ۱۱۰، قیمت ۳ روپے پتہ: مکتبہ رشیدیہ، مرار

پاکستان چوک کراچی ۱ پاکستان یا مکتبہ شاہد، علی گڑھ کالونی، کراچی ۴۱،

ن۔

ری کے اوائل میں انگریزوں کے تسلط سے رہائی اور ملک کی آزادی کے حصول

ی متعدد تحریکیں سرگرم عمل ہوئیں، اب ایک صدی گزرنے کے بعد یہ تاریخ کا

ذہنوں سے فراموش ہوتی جا رہی ہیں، انجمن خدام کعبہ بھی اسی سلسلہ جدوجہد

جو ۱۹۳۱ء میں لکھنؤ میں مولانا عبدالباقی فرنگی محلی اور علی برادران کی رہنمائی و

ہوتی تھی، اس کے مقاصد میں گو مسلمانان ہند کی تعلیمی و معاشرتی اصلاح و

مگر اصل غایت حریم شریفین کی حرمت و عظمت کے تحفظ کی سعی تبلیغ تھی جس

وں اور یورپی اقوام کی ہوس ملک گیری سے نبرد آزما ہونے کی تمنا بھی

بگو بن کھلے مر جھاگئی، لیکن اس غنچہ ناشگفتہ کی مختصر داستان اس دور کے

بچنے کے لیے سامان بصیرت رکھتی ہے، اس کتاب میں فاضل مرتب نے

ماخذ نظام خدمات اور حکومت وقت کے شبہات اور سزا و عتاب کے

سے مستند معلومات جمع کر دیے ہیں، ایک باب میں قدرے تفصیل سے

می کے اسباب کا جائزہ لیا گیا ہے اور یہی سب سے اہم ہے، انجمن کے

محمد رضا خاں بریلوی کے نام مولانا فرنگی محلی کا وہ طویل خط بھی اس میں

ایک جملہ یہ ہے کہ "حرم کے ہر ذرہ ذرہ کی بے حرمتی کا عصیان آپ کے

سر پر ہے۔ علامہ شبلی نعمانی کی نظم بھی انجمن کے سلسلہ میں انہوں نے ہمدرد کے صفحات سے ڈھونڈ

نکالی ہے جو مولانا کے کشف کے قلمی نام سے ۱۹۱۵ء میں چھپی تھی، یہ اس لیے بھی اہم ہے کہ کلیات

شبلی میں اب تک یہ شامل نہیں، البتہ ایک جگہ علامہ شبلی کا سنہ وفات غلطی سے ۱۹۱۲ء

لکھ دیا گیا ہے۔

**تحریک اسلامی کے عالمی اثرات** از جناب مولانا خلیل احمد حامدی، متوسط

تقطیع، عمدہ کاغذ اور کتابت و طباعت، صفحات ۲۲۲، قیمت ۳۲ روپے پتہ: مرکزی مکتبہ

اسلامی، ۱۳۵۳، چنئی قبر دہلی ۵۔

مولانا خلیل حامدی مرحوم پاکستان کی جماعت اسلامی کے ممتاز رہنما تھے وہ مولانا مودودی

کے تربیت یافتہ اور معتقد خاص تھے، جماعت کے عربی ترجمان اور عربی ممالک میں اس کے سفیر بھی تھے،

اس کتاب میں انہوں نے اپنے مطالعہ و مشاہدہ کی روشنی میں مختلف ملکوں میں جماعت اسلامی

کے اثر و نفوذ کی نشاندہی کی ہے، جماعت کی علمی، فکری، تحریکی اور اصلاحی سرگرمیوں سے ثقافت

کے لیے یہ کتاب معلومات سے لبریز ہے، یہ مضامین دراصل جماعت کے کارکنوں کی ایک تہ بیت گا

میں پیش کیے گئے تھے اس لیے قدرتا ان میں کہیں کہیں خطیبانہ بلند آہنگی اور ترغیبانہ تعلی کے

عناصر بھی موجود ہیں، مثلاً جوش کلام میں یہ کہنا کہ جماعت نے مغربی تہذیب کے سحر کو کافور

کیا اور نہ علامہ رشید رضا اور علامہ شبلی نعمانی اور دوسرے علمائے کبار بھی اس کے سامنے

سپرانداز ہو گئے تھے۔ جدید مسلمان ماسٹرین معاشیات کی مدح و تحسین کے ساتھ اس جملہ

استحقاق کی قطعی ضرورت نہ تھی کہ "یہ باتیں کسی مسجد کے خطیب یا قدوری کے معلم یا دارالافتاء

کے مفتی کی نہیں۔"

**کشمیر میں عربی شعروادب کی تاریخ** از جناب ڈاکٹر سید محمد فاروق بخاری



۱۶۶ صفحات، قیمت درج نہیں ہے؛

نیدرلینڈز کے لنگوئیز سرنگر کشمیر۔

یاد دلوں میں جب اسلام کی بہار آئی تو کلام ربانی کی زبان عربی میں کی  
ملی و مشائخ اور مبلغین اسلام کی برکت سے علم و فضل کا مدار عربی زبان  
بہا، البتہ سیاسی اور جغرافیائی اسباب سے پورے ملک کے مانند  
ی شعر و سخن کے ساتھ خاص اعتنا کیا، اس قابل قدر کتاب میں  
کشمیر میں عربی شعر و ادب کی تاریخ مرتب کی گئی ہے، اس عام خیال کے  
ت کشمیر میں کسی ایک کے متعلق یہ کہنا مشکل ہے کہ اس نے عربی شاعری  
ہو، لایق مصنف نے متعدد کشمیری شعراء کے عربی کلام تک رسائی  
لے وہ کشمیر میں اسلام اور عربی علوم کی اشاعت کے موضوع پر کتابیں  
بھی اسی سلسلہ کی ایک کڑی ہے تو قیاس ہے کہ پیش رو کاوشوں کی طرح  
ہوگی۔

از جناب شائق علوی، عمدہ کاغذ اور کتابت و طباعت، ۵۶ صفحات،

پوری، ماہ نگر، لکھنؤ، یوپی ۲۲۶۰۰۶۔

اور رسول، ایک اور سادہ، مختصر اور پُر اثر روداد سفر ہے قلب  
علاوہ ہندوستانی حجاج کو پیش آمدہ مسائل و تجربات کا بھی بیان  
یا سکتا ہے۔

ع۔ ص۔

## تاریخ ہند پر دارالمصنفین کی اہم کتابیں

- عرب و ہند کے تعلقات (مولانا سید سلیمان ندوی) ہندوستانی اکیڈمی کے لئے لکھے گئے خطبات کا مجموعہ اور اپنے موضوع کی پہلی اور منفرد کتاب ہے۔ قیمت: ۹۵ روپے
- مقدمہ رقعات عالمگیر (سید نجیب اشرف ندوی) اس میں عالمگیر کی برادرانہ جنگ کے واقعات اسلامی فن انشا اور ہندوستان میں شاہانہ مراسلات کی تاریخ ہے۔ قیمت: ۸۰ روپے
- تاریخ سندھ (سید ابو ظفر ندوی) اس میں سندھ کا جغرافیہ، مسلمانوں کے حملے سے پیشتر کے مختصر اور اسلامی فتوحات کے مفصل حالات بیان کئے گئے ہیں۔ قیمت: ۵۶ روپے
- بزم تیموریہ (سید صباح الدین عبدالرحمن) مغل حکمرانوں کے علمی و ادبی کارناموں کو تفصیل سے پیش کیا گیا ہے۔ قیمت: جلد اول: ۱۵۰ روپے - دوم: ۵۰ روپے - سوم: ۵۶ روپے
- ہندوستان کی قدیم اسلامی درسگاہیں (ابوالحسنات ندوی) اس میں قدیم ہندوستانی مسلمانوں کے تعلیمی حالات اور ان کے مدارس کا ذکر ہے۔ قیمت: ۲۵ روپے
- ہندوستان عربوں کی نظر میں (ضیاء الدین اصلاحتی) ہندوستان کے بارہ میں عرب مورخین اور سیاحوں کے بیانات کا مجموعہ ہے۔ قیمت: جلد اول: ۵۰ روپے - دوم: زیر طبع
- کشمیر سلاطین کے عہد میں (مترجم: علی حماد عباسی) پروفیسر محب الحسن کی کتاب کا انگریزی سے ترجمہ جس میں کشمیر کی مفصل تاریخ بیان کی گئی ہے۔ قیمت: ۵۶ روپے
- ہندوستان کے مسلمان حکمرانوں کی مذہبی رواداری (سید صباح الدین عبدالرحمن) مسلمان حکمرانوں کی رواداری کے دلچسپ اور سبق آموز واقعات کا ذکر ہے۔ قیمت: اول: ۳۰ روپے - دوم: ۲۸ روپے - سوم: ۵۶ روپے
- بزم مملوکہ (سید صباح الدین عبدالرحمن) ہندوستان میں غلام سلاطین امر، اور شہزادوں کی علم دوستی اور ان کے دربار کے علماء و فضلاء، ادباء و شعراء کے حالات کا مجموعہ ہے۔ قیمت: ۵۰ روپے
- بزم صوفیہ (سید صباح الدین عبدالرحمن) تیموری عہد سے پہلے کے صاحب تصنیف اکابر صوفیہ کی زندگی کے حالات و کمالات کا تذکرہ ہے۔ قیمت: ۱۱۵ روپے
- ہندوستان کے مسلمان حکمرانوں کے عہد کے تمدنی کارنامے (۱۰۰) سماں کے تمدنی کارناموں اور متفرق مضامین کا مجموعہ ہے۔ قیمت: ۵۰ روپے
- ہندوستان کے عہد وسطیٰ کی ایک ایک جھلک (سید صباح الدین عبدالرحمن) ہندوستانی مسلم حکمرانوں کے دور کی سیاسی، تمدنی اور معاشرتی کھانی ہندو اور مسلم مورخوں کی زبانی۔ قیمت: ۸۰ روپے
- بابری مسجد (ادارہ) فیض آباد کی عدالت کے اصل کاغذات کی روشنی میں بابری مسجد کی تفصیلات بیان کی گئی ہے۔ قیمت: ۳۰ روپے
- ہندوستان کی کھانی (عبداسلام قدوائی ندوی) بچوں کے لئے مختصر اور عمدہ کتاب ہے۔ قیمت: ۱۵ روپے